

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَهًُا ظَاهِرًا بَرُّهُ رُحْنُهُ أَبُوهُ

چوں حدیث مزبور الی ست بر شتمال قرآن پر معانی خفیه + کاشتالہ علی المعانی الجلیہ + ویکے از مصداق پیش نیز مسائل و قیۃ تصوف ست + کگون احکام مصداق لیکھا مسائل الخاضعة الفقہیہ + لاشترکہما فی الاحتیاج فی المدلولیت الی الرویہ + ورویج تفاسیر قول خیر البریہ + علیہ صلوة والتحیۃ +
ورسالہ مستقیمہ

مَسَائِلُ لِسُلُوكٍ مِنْ كَلَامِ مَلِكٍ مَلُوكٍ
فِي الْعَرَبِيَّةِ

رَفَعَ الشُّكُوكَ لِحُجَّةِ مَسَائِلِ السُّلُوكِ
فِي الْهِنْدِيَّةِ

باحث بود از حلیہ کافیہ ازین چنین مسائل مع تقریر استنباطها من الآیات الفرقانیہ
القی ہی علیہا دلائل بانزالیفات المتعلی بالفضائل + المتعلی عن الرذائل + جمیل الشائیل +
حمید الخصائل + حضرت مولانا الحاج الحافظ القاری الشاہ محمد شرف علی صاحب تھانوی
لازال بلفیض البرکات الجلال پس بنظر افادۃ طالبین خصوصاً لکھن بہ سعی
احقر محمد عثمان عفی عنہ

مَا لِكُتُبِنَا دَائِرَةِ شَرْفٍ كَيْفَ كَلِمَاتٍ دُرِّهِ

مختصر سرتالیفات سیدنی مرشدی حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا مولوی قاری حافظ شاہ محمد اشرف علی صاحبہم عالمی

قصہ معراج اور معتبر واقعات

شب معراج کے واقعات جتنے عجائب غرائب اور بیشمار معجزات کو شامل ہیں وہ کسی سے مخفی نہیں۔ لیکن انقلاب زمانہ اور دور و زمانہ کے افراط و تفریط سے جہاں اور بہت امور تہمتہ مشق بن گئے ہیں معراج شریف کے واقعات بھی اس سے خالی نہیں ہے۔ اگر ایک شخص اس میں سینکڑوں جھوٹی روایتیں منطوم کرتا ہو تو دوسرا تمام قصہ ہی کو کیسراڑا دیتا ہو اس انقلاب کو دیکھتے ہوئے حضرت اقدس جامع الشریعت والطرقت حکیم الامتہ مجدد الملت حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحبہم عالمی نے اس ضرورت کو ملحوظ فرما کر تنویر السراج فی لیلۃ المعراج تالیف فرمائی جس میں افراط و تفریط کو چھوڑ کر اپنی عادت شریفہ کے موافق اعتدال کے ساتھ واقعات کو کتابتِ حادیث و سیر سے جمع فرمایا ہے حضرت مہرِ ح کے انتساب کے بعد کتاب کی اہمیت اس کی تعریف اس کی خوبصورت نگاہ کی ضرورت نہیں رہتی۔ قیمت و منل آنے۔ (۱۰۱)

مجموعہ تحذیر الاخوان عن الربو فی ہندوستان

جس میں ہندوستان میں بنک غیروہ سے سود لینے کی بحث۔ رشوتوں کی حقیقت۔ جھاڑ پھونک کے متعلق ضروری تحقیق۔ کھاج خوانی کی اجرت کا حکم۔ متعارف چیز۔ بعض مفاسد کا بیان ہے قیمت پانچ آنے۔ (۵۱)

نشر الطیب فی ذکر النبی اکبیب علیہ السلام

جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک حالات میں نہایت جامع و مستند کتاب اردو میں اپنی ثانی نہیں کھتی یہ ہی مبارک کتاب ہو سکے زمانہ تالیف میں باوجود یکہ اطراف و جوانب میں وبا پھیل رہی تھی مگر تقاضہ بیہوشی اس کی برکت سے بالکل محفوظ رہا اور زمانہ وبا میں جس مکان میں یہ پڑی جاتی ہو اس کی برکت سے وہ مکان محفوظ رہتا ہو اور کیوں ہو یہ ان اوقات مقدس کے حالات میں ہے جو رحمت ہی رحمت ہیں۔ قیمت ایک روپیہ آٹھ آنے (۵۱)

تفسیر بیان القرآن

اس تفسیر کی خوبی پورے طور پر بیان کرنا مشکل ہو مولانا صاحبہم نے اس میں ان امور کا التزام کیا ہے جو ترجمہ یا محاورہ۔ مگر تحت اللفظ کی رعایت و نظر ہی توجہ کیلئے ان کے نشان تفسیر کی ہو ضروری مضامین روایات صحیحہ بھی ہیں اتباع سلف کا التزام ہے مسائل فقہیہ کلامیہ بھی حسبِ وقت بحث کی ہو جی آیات کی تفسیر حادیثہ رقعہ میں وارد ہوئی ہو سکے۔ کہا ہے۔ ربط آیات کا خلاصہ تمام سے بیان فرمایا ہے ہر جہد کے ہر حصہ زیرِ بن میں جدول، دیکر نیچے اختلاف قرآنہ حل لغات ضروری ترتیب۔ وجہ بلاغت۔ توجیہ ترجمہ متفہم دیکر۔ پڑھائی میر بارہ جلدوں میں ہے قیمت فی جلد ایک روپیہ چھ آنے۔ قابلِ عتہ

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَمَّا أَنْ يَنْزِلَ إِلَيْهِ لَمْ يَلَمْزْ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ

پہوں حدیث منورہ دال ست برائتہا قرآن بر معانی خفیه، کاشتہا علی المعانی
الجلیہ، ویکے از مصداقیقش نیز مسائل و قیقہ تصوف ست، بگونہ احدی
مصداقیقہا المسائل النامضۃ الققیہ، لا شترکہا فی الاحتیاج فی الدلولیتہ
الی الرویہ، و ہوا صحتقا سیر قول خیر البسیرہ، علیہ الصلوٰۃ و التحیۃ



ورسالہ مسند

مَسْأَلُ لِسْلُكَ مِنْكَ فِي الْعَرَبِيَّةِ

رفع الشك تنج مسائل لسلك

في الهندية

باحث بود از جملہ کانیسہ این چنین مسائل مع تقریر استنباطها من الآیات الفرقانیہ
القی ہی علیہا دلائل، از تالیفات اتحلی بالفضائل، المتحلی عن الرذائل بتجلیل الشائل،
حمیل بخصائل، متعصرت مولانا الحلج الحافظ القاری الشاہ محمد اشرف علی صاحب خانہ
لازال بالیغوض البرکات الجلائل پس نظر افادہ طابین خصوص سائلین باہتمام
آختر محمد شبیر علی عفی عنہ

مطبع انوار المطابع افقہ ما یجوز فی طبع و نودہ

بن عباسؓ صحیح فی حصۃ تاحیل الارض بالقلب چھل ہذا الا الذی یسلک فیہ
لی ظاہرہ بنی ظاہر التفسیر کن لما کان هذا التفسیر یقتضی ای صرف قولہ عن التبیان
الی ان مرادہ ایفاظ السامع ان لا ینکفی من الاکثی علی ظاہرہا وان کان مقصودہا
بل یعتبر بہ وینتقل لی حال القلب ہذا ما بدلی فی اعتبار علم الاعتبار وابلغ
من ہذا ما قرؤہ شیخ مشائخنا الشاہ ولی اللہ الحدیث الدہلوی قدس سرہ
فی کون هذا الفن معتبرا فی کتابہ الفوائد الکبیر فی اصول التفسیر حیث قال
باللسان الفارسی واما اشارات صوفیہ واعتبارات ایقان بحقیقت از فن تفسیر
نیست بلکہ نزدیک سماع قرآن چیز یا بر دل سالک ظاہر میگردد و در بیان نظم قرآن و
حالتی کہ اس سالک دارد یا معرفتیکہ در احوال است متولد میشود چنانکہ کسے قصہ مجنون و
لیلی شود و محشوقہ رخو در یاد کند و معاملہ کرد میان و و محبوب و میگرد و مستحضر سازد
و در نیجا فائدہ ایست اہم آنرا باید دانست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرن اعتبار را معتبر
داشت تا ندو در آن راہ سلوک فرمودہ اند تا سنت باشد علمائے اہل سنت را و فتح طریقے باشد
علوم و مہویہ ایشان را مانند آنکہ آیہ فاما من اعطی و اتقی و رسلہ قدر تمثیل خوانند
اگرچہ معنی منطوق آیہ آنست کہ ہر کہ اس کار را کردہ است او را راہ جنت و نعم بنجام و ہر کہ
اصدا و ان بعل آوردہ است او را راہ دوزخ و لعنہ بکشایم لیکن بطریق اعتبار او ان نسبت
کہ ہر کسے را برائے حالتی آفریدہ اند و ان حالت برو سے جاری نمیکند من حیث یدری و لا
یدری پس بایں اعتبار آیہ را بسندہ در ربط واقع شد و بچنین آیہ نفوس و واسو اھا
معنی منطوقش آنست کہ بر برو آتم مطلع ساخت لیکن خلق صورت علیتہ بر و آتم باباں
بر و آتم اجمالاً در وقت نفخ روح مشائختہ ہست پس باعتبار می تو ان بایں آیہ درین سلم
استشہاد کرد (قلت ولو قیل اعتضاد مکان استشہاد کان اولی ۱۲) و اللہ اعلم
(ص ۲۴ و ۲۵) و قلت والحديثان اللذان اشاد اليهما الشيخ هما هذان
الاول ما عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد
الا وقد كتب مقعده من النار ومقعدة من الجنة قالوا يا رسول الله افلا
نعمل على كتابتنا وندع العمل قال اعملوا فكل ميسر لما خلق امانا من كان اهل
السعادة فيسير بعمل السعادة واما من كان من اهل الشقاوة فيسير بعمل
الشقاوة ثم قرأ فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى الآية متفق عليه
(مشکوٰۃ باب القدس) والحديث الثاني ما عن عمران بن حصين ان بعين

جس میں خاص وہ سائل ہیں
جو باعتبار وجوہ معتبرہ دلالت
بر دل قرائنی ہیں دوسرا حصہ
حاشیہ جس میں وہ سائل ہیں
جو درجہ رموز و اعتباریں ہیں جسکا
استعمال رہا وجودیکہ سلف سے
بلکہ سنت سے بھی اہل ثبات
جیسا کہ اہل کتاب کی تمہید میں کہہ
ہے مگر صرف صوفیہ ہی کرتے ہیں
علماء ظاہر میں وہ طریق سلوک
نہیں ہے چونکہ یہ حصہ حاشیہ طالع
عوام کے زیادہ مناسب نہیں ایسے
ترجمہ کے لئے صرف حصہ متن کو لیا
گیا۔ الا نادرا اور عربی میں اہل
رہنا اس لئے مضر ہیں کہ وہ مخصوص
ہے اہل علم کے ساتھ جو کہ اکثر اہل
فہم ہوتے ہیں۔ خصوصاً جبکہ اسکی
تمہید میں اس دلالت کا درجہ
بھی مفصل ذکر کر دیا گیا اور جب
ترجمہ میں یہ حصہ نہیں لیا گیا
تو اس تمہید کے ترجمہ کی بھی حاجت
نہیں سمجھی گئی پس اب متن مقصود
ہی سے ترجمہ شروع کیا جاتا ہے
اور تمہید و حواشی کو حذف کیا
جاتا ہے البتہ استیعاب سائل
کے لئے ان حواشی کے بھی بعض
سائل ضروریہ کی محض اجمالاً تقریر

من مریئة قال یا رسول الله رأیت ما یملأ الناس ویکیدون فیہ شیء ففهم
 علیہم ووضی فیہم من قد سبق او فیما یتقیون به ما انما هم به بیہم
 وثبتت الحجۃ علیہم فقال لا یل شیء قضی علیہم ووضی فیہم وصدق ذلک فی
 کتابہ فہو رجل ونفس ما سواہا فالہبہا فحورہا وفتواہا رواہ مسلم (مشکوٰۃ)
 کتاب القدس) ثبت بهذا التقیر کون ذلک الطريق لہ اصل لما کون ابطال الحق
 انظار باطلاً فی روح المعانی تحت آتہ انزل من السماء فسالنا ویدیۃ المیسور
 الورد انہ قال ابن عطیۃ روی عن ابن عباس نہ قال فی قولہ تعالیٰ انزل السماء
 ماء الم یزید بالماء الشرع والذین ویلا ویدیۃ القلوب معنی سبیل انما یقبل الخ
 النبیل محظہ والبلید محظہ ثم قال وهذا قول لا یصح والله تعالیٰ اعلم عن ابن
 عباس لا ینحالی قول اصحاب الموزوق قد تسکبہ الغزالی لہل ذلک الطريق
 وفیہ اخراج اللفظ عن معنیہ کلام العرب بغير ذاع الی ذلک وان صح ذلک عن ابن
 عباس فیقال فیہ انما قصید ان قولہ تعالیٰ کذلک فیضرب الله الحق والباطل من
 الحق یتقرر فی القلوب الباطل الذی یضربہا آء ونحن نقول ان صح ذلک فقص فی
 الحبر منہ الاشارة وان کان یزید غیر ظاہر فیہ وحجۃ الاسلام الغزالی علیہ
 الرحمة اشد الناس علی اہل الموزوق الثمین بان الظاہر لیس مراداً لله تعالیٰ کلام
 یخفی علی متبعی کلامہ اہ وقد اتفق الامام الغزالی بانقول الصراح وانصل الیہ
 فی المسئلة فی کتابہ مشکوٰۃ الانوار حیث قال ولا تنطق من ہذا الا فتوح و
 طویضہ بالمثل رخصۃ منی فی رفع الظواہر واعتقاد ابطال الحق اقول
 مثلاً لہ یکن مع موی علیہ السلام نعلان ولہ سم الخطاب بقولہ تخلع تعلین
 حاشا لله فان ابطال الظواہر اشی الباطنیۃ الذین تنظر والباہین العوداء الی
 احدا العالمین ولہ یعرفوا الموار نہ ینہما اولہ فیہما وجہہ کما ان ابطال الظواہر
 مذهب الخشویۃ فالذی یجوز الظاہر خشی والذی یجوز الباطن باطنی والذی
 ینصح بینہما کامل ولذلک قال صلاہ علیہ وسلم ظاہر وباطن وحق ومطلع
 ودریانقل هذا عن علی موقوف ابن قول فہم موی علیہ السلام من تخلع التعلین
 اطراح الکونین فامثال الام ظاہر تخلع تعلیہ باطراح العالمین فهذا هو الاعتقاد
 ای المعبر عن الشیء الی غیرہ ومن الظواہر الی السرف وقرین من معنیہ قول رجل
 الله صلاہ علیہ وسلم لا تدخل ملککۃ بینا فیہ کل فی حق الطلب فیہ موقوف

کردی گئی ہے مع نشان اس
 آیت کے جسک ذیل میں
 وہ اہل میں مذکور ہے
 تاکہ اگر کوئی صاحب علم ترجمہ
 کے حسبہ کو دیکھ کر اسکی
 مفصل تفسیر دیکھنا چاہے
 تو اس آیت کے پتہ سے
 اہل میں دیکھ سکے اور نام
 اس ترجمہ کا رفع الشکوک
 فی ترجمۃ مسائل السدک
 رکھا جاتا ہے۔ عام ناظرین کے
 عرض ہے کہ یا وجود ایضاح
 کے پھر بھی اس مضمون میں
 نزاکت باقی ہے اس کے
 مطالعہ میں اپنی رائے سے
 کام نہ لیں اگر کوئی محقق
 میسر آجائے تو اس سے
 سمجھ لیں اور اگر میسر نہ ہو
 یا اس کے سمجھانے پر بھی
 سمجھ میں نہ آوے یا
 کسی مقام کو وہ محقق کسی
 ناظر کے فہم سے باہر جتاو
 تو اس مقام کو چھوڑیں
 مولانا نے خوب فرمایا ہے

۵

مکتہ باہوں تیغ پہ لولا دست تیز
 بچوں نداری تو سپردا پس گیر

لیس انظار امر و ادب الی الملک و تخلیة بیت القلب عن کلی الغضب لانه يمنع المعرفة
 التي هي من ادب الملکة اذا الغضب غلب العقل و بین من یتمثل الامر فی انظار
 ثم یقول لکل یسیر کلنا بصورته بل احناه و هو السبعیة و انضراوة فاذا کان
 حفظ البیت الذی هو القلب مقراً لوجه الحقیقی الخاص عن سر الکلیة او فی اننا
 اجمع بین انظار و السبعیة فها هو اکامل و هو المعنی بقولهم اکامل من لا
 یطف نور معرفته نور و یریه و لذلك ترى اکامل لا یتم نفسه بترك شی من
 حدود الشرع مع کمال البصیة اه (تحفة الاخوان فی التفرقة بین النکرو و الایمان
 ص ۳۲) و قریب منه فی روح المعانی و اما کلام السادة الصوفیة من القرآن
 فهو من باب الاشارات الی دقائق تنكشف علی ادب السلوک و یکن التطبيق
 بینهما و بین انظار امر الی الایمان و ذلك من کمال الایمان و محض العرفان لا انهم
 اعتقدوا ان انظار غیر مراد اصل و انما الملک الباطن فقط اذ ذاک اعتقاد
 الباطنیة الملاحدة و وصلوا الی فی الشریعة بالکلیة و حاشا سادتنا من
 ذلك کیف و قد حضروا علی حفظ التفسیر انظار و قالوا لا بد منه اذ لا یطهر
 فی الوصول الی الباطن قبل احکام انظار و من ادعی فهم اسرار القرآن قبل احکام
 التفسیر انظار فهو کمن ادعی البلوغ الی صدر البیت قبل ان یحاذی الیاد اه
 (ج اصول) و قد اتمیت بهذا التقریر مع زیادة تحقیق حدیث ان کل شیء یظهر
 و یطهر ما لعلک لقمم من غیری فی الجلد الاول من کلیة مثنوی (ص ۸۲)
 ان اشتقت الیه فاعلم علیه و یجمع ما قلنا ظهر مجموع ما او عینا سابقان
 اعتباراً و فی الاعتبار مع بقاء انظار علی ما هو علیه و بطالما احداث فی
 مجسم جملة کافیه من جنس تلك المسائل من القرآن لکن کل امر مومن بوقت
 فحان الآن ان و طقت له و قد جعلت تفسیر روح المعانی فی هذا المقصد و لا
 اصید لا یجمعه القدر اکافی منه و حیث ما اضم الیه شیئاً من غیره ابداً و
 بقولی قال العبد الضعیف و اختتمه بقولی انتهى القول و قد کنت اکتب
 قبل هذا فی هذا الباب رسالة مختصرة بالغة غایة الاختصار و هیته بتأیید
 الحقیقة من الایات العتیقة و کافها کانت کالمقدمة لهذا و لقد اقتصر
 من الباب علی القسم الاول فی المتن و اضفت بعض الاشیاء من القسم الثاني
 فی الحاشیة لیتضح الفرق بین الاصل و التابع کما انی کنت الحق فی قریب

پیش اس الناس بپیشیا
 کز بریدن تیغ را بنویس
 اور تجسع عوام میں
 ان تقویات سے اپنی
 بحاس کو گرم کرنے سے تو
 بہت سختی کے ساتھ
 احتیاط و احتراز لازم سمجھیں
 مولانا نے اس باب میں
 بھی فرمایا ہے ۵
 حرف و دیشاں بندہ و مدخل
 تا پشیش جا ہلاں خواندہ فسل
 ظالم آں قومیکہ شہماں و وقتہ
 از سخنما عالمی را سختند
 خصوص جبکہ خود بھی ناقص ہو
 اس کو بھی مولانا فرماتے
 ہیں ۵
 لغز و نکتہ است کامل بحال
 تو نہ کامل مخور میباش لال
 اور قریب زمانہ ہوا کہ
 ایک چھوٹا رسالہ اسی
 طرز کا لکھا گیا تھا جسکی
 اصل سے بتایید الحقیقہ
 من الایات العتیقة
 عربی میں تھی اور ترجمہ
 مرتومہ مولوی شاہ لطیف ہل
 فتحپوری اردو میں۔ سو اس
 رسالہ کا ترجمہ بھی اس کتاب

مع نظر فی الحاشیہ لایسم و حقائل کلون سورۃ الشار و سورۃ الانبیاء و سورۃ الحج من التورہ و انما

من الزمان جزء من قبیل القسم الثاني مسقی بالنکت الدقیقة بأخو سائل الحق
الطريقة لهذا الفرق بعینه وقصدی انما هو القسم الاول وانما انیت بعض
الاشیاء من الثاني لئلا یخلو الكتاب عن غرض منه ولا یفاسد مسائل مفیدة
فی نفسها وان لم تکن مدولة فجمیع المسائل بهذا التقویة یجوز لیسأل بها
هیئها المتعارفة لعدم الحاجة إليها وعدم خلوها من الضیق والصعوبة
وانما انقیت فی التماز بینها یتصور لفظ المتن والحاشیة متعاقبین قلبی
اراد احد تعذیر هیئتها الداع الیه اوحذ فها بانکلیة لا مکنه بسهولة وقد قد
لربطها والتوضیح فی بعض المواضع کلمة او جملة لحظتها بقوسین ایضاً لئلا یحس
کان من الصراحة بمنایة لا یحتاج فیها الى التنبیه وهو اکثر الاعمال التي تسمى
بالمقامات کالحب الذکر والذکر والصبر والزهد والتوکل وغيرها التي امتلأ
القرآن منها ووضعت من الشمس فی نصف النهار وقد رأیت الحاق الرسالة
المذكورة آنفاً باسماء بتأیید الحقيقة فی آخر هذه الکتاب کل سورة سورة منها
بکل سورة سورة منه اجد وحی یظهر الشائق علیها مجتمعین ونیتهم بالحد
مع الاخری هذا والمأمول من الله الکریم الوهاب ان یجوز هذا الکتاب کافیا
شافیا فی القدر الذمیری من الیاب الله اعلم بالصواب الیه المرجع والمآب
فی کل نصایح الیاب وصلی الله تعالی علی خیر خلقه محمد سید اولی الالباب مع
آله ولا اصحاب جمیع اتباعه والاحباب الی یوم النشور والحساب -
ثم قد العبد الحقیر اشرف علی عفی عنه الصغیر والکبیر فی الشا
والعشرین من رجب المکین سنة ١٢٣٤ هـ من هجرة سیدنا البنی
الامین

شرح اشکوک کے ساتھ
اس طرح ملحق کر دیا گیا
کہ ہر سورت کے ختم
پر اس رسالہ کے
ترجمہ کا ایک حصہ
اسی سورت کے متعلق
بعنوان اضافہ
منضم کر دیا گیا
تاکہ دونوں کتابوں کی
تفسیرات ناظرین کو
مجتمعا میسر ہو سکیں -
واللہ الموفق فی کل باب
و ہو الیسر لکل صعب
واللہ اعلم بالصواب
فقط

کے
اشرف علی
شوال ١٢٣٥ ہجری
(یعنی بعد انقضاء دویم ماہ
از تحریر تہذیب اصل)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

المتن المشابه بالحاشية ان مقام السالكين
ينتهي عند قوله اياك نعبد وبعدة يطلب التمكن وذلك
ان المحرم مبادى حركات المريد فان نفس السالك اذا اتوكت وحركة
قلبه اذا انحلت فلاحت فيها الوارد العناية الموجبة للولاية بخرج
النفس الزكية للطلب فأتانا نعم الله تعالى عليها شانه
والطافه غير متناهية فتحدثت على ذلك واخذت في
الذكر فكشف لها الحجاب من وراء أستار العزيم معني
رب العالمين فتأهلت ماسوى الله سبحانه على شرف
الفناء مفتقر الى البقي محتاجا الى التربية فترقت طلب
الخلاص من وحشة الادياد وظلمة السكون الى الاغيار
فصبت لها من فحات جناب القدس شأنا الطاق والرحمن
الرحيم فخرجت للمعات بوارق الجلال من وراء ميجاف
الجمال الى المالك المحقق فنادت بلسان الاضطراب في مقام
لن للملك اليوم لله الواحد القهار اسلمت نفسي اليك و
اقبلت بكليتي عليك وهناك خاضت بحجة الوصول و
انتهت الى مقام العين فحققت نسبة العبودية فقال
اياك نعبد وههنا انتهاء مقام السالك الاتري الى سيد
الخلق وجيب الحق كيف يدعو مقامه هذا بقوله سبحانه
الذي اسرى بعبدة ليله فطلب التمكن بقوله واياك نستعين
واهدنا الصراط المستقيم واستعاذ عن التلويح بقوله غير
المغضوب عليهم ولا الضالين فصعد مستكملا ورجع
مكلا وكانه لهذا اسميت الصلوة معراج المؤمن -

سالكين کا مقام ایاک نعبد در ترجمہ ہم آپ ہی کی عبادت
کرتے ہیں) پر تمام ہو جاتا ہے اس کے بعد رایا کہ نستعین
ترجمہ ہم آپ ہی سے درخواست اعانت کی کرتے ہیں اسے ہم سیکھیں
طالب ہونا ہو بیان اس کی یہ ہے کہ مرید کی ابتدائی حرکت حمد ہے
یہ کہ مرید سیکھ لے گا نفس کی اور اس کا قلب علی ہو جاتا ہو پھر اس
انوار عنایت جو کہ مقام ولایت کا موجب ہے درخشان ہوتے ہیں تو
یہ نفس مری طلب (مقصود) کے لئے خالص ہو جاتا ہو پس
اپنے اور پرانہ اعمال آہیہ کے آثار کو کامل اور اس کے المطاف کو غیر
تقنا ہی دیکھتا ہے سوس پر وہ سحر کرنا ہے اور ذکر کو اختیار کرتا ہے
پس سربا پر دہا عزت کے نیچے سے اس کے لیے سربا الخلیق
(ترجمہ مری ہیں ہر عالم کے یہی کا جواب یکشوف ہو جاتا ہے
اس وقت وہ ماسوی اللہ کو عمل فناء میں اور اپنے کو زیر بیت بناتا ہے
کا محتاج نہ دیکھتا ہو پس وہ حشمت احرا من اور ظلمت سکون الى الاغیار
خلاصی حال کر نیکی طلب لے کر ترقی کرنا ہے پس اس پر درگاہ قدس
کی بلووں سو حمان جیم (ترجمہ بڑی مہمان تمام والی ہیں) اسطفا
کے جھوکے چلتے ہیں پھر وہ مٹ کر باقی حال کے آگے سے برق ہائے حال کی
پچھلے واسطے لاکھ حقیقی کی طوط جبر کرنا ہو پھر وہ عالم الملائک ایوان
لله الواحد القہار میں (یعنی مقام توحید میں) طسان ضطرار پکا
ہے کہ میں نے اپنے نفس کو پر کر دیا اور میری حق آپ بتوجہ ہو گیا اور اس مقام
میں پہنچ کر وہ پر معمول میں گھس گیا اور مقام میں ہم گھس گیا جس سے اس
نسبت پریت کو محقق کر دیا اور کہنے لگا ایاک نعبد (ترجمہ ہم
آپ ہی کی عبادت کرتے ہیں) اور یہ بیان تمام سالک کی انتہا
(جیسا شروع میں کہ لیا) کیا اس شخص کو وہیب حق
جیلہ اسد علیہ وسلم کی طرف نظر نہیں کرتے ہو کہ آپ کو اس مقام کو کس طرح
اقبل سے تعمیر کرتا سبحان الذی اسری بعبدة ليله اس کے
بعد رہنے ایاک نستعین ہم سیکھیں کی درخواست کی جیسا شروع

مقام السالكين

مقام السالكين

مقام السالكين

مقام السالكين

الحکاشیہ ومن باب الاشارة رقی نکتہ
الخطاب فی ایاک نعبد بعد الغیبة فی مالک
یوم الدین ان یوم الدین تلویح المقام الفناء لانه
موت النفس عن شہواتها وخرجها عن جسد لها
بالاخیار ومن مات فقد قامت قیامتہ فعند
ذلك يحصل البقاء فی جنة الشہود ویحقق
الجمع من مقام صدق عند الملیک المعجوز قضا
الخطاب قوله تعالی اهدنا الصراط المستقیم
صراط الذین انعمت علیہم قال العبد الضعیف
فمن البذل اشارة الی ان الصراط المستقیم
لا یتأتی بدون متابعة اهل الصراط المستقیم
ولا یكف فیہ الزبر ولا وراق انتہی القول
وايضاً قال العبد الضعیف فیہ اشارة الی ان المطلوب
هو الصراط المستقیم التشرعی المختص بالمتعم علیہم
لا التکوینی العام لكل مخلوق غیر مختص بالمتعم
علیہم انتہی القول

تفسیر میں اس کا بھی ذکر ہے اور اهدنا الصراط
المستقیم الخ ترجمہ بتلاد یحییٰ ہم کو رستہ سیدھا سے بھی
(اسی تکمیل کا طابرت) اور اس قول سے کہ غیب المغضوب
علیہم ولا الضالین (ترجمہ نہ رستہ نہ لوگوں کا جن پر آپ
غضب کیا گیا اور ان لوگوں کا جو رستہ سے گم ہو گئے) تلویح
پناہ مانگی پس طابرت کمال ہو کر اس نے صو کیا اور کمال ہو کر خود
رجوع و نزول کیا اور گویا اسی (طبیعی) کے سبب نماز کو حرام کر دیا
قوله تعالی ایاک نعبد الخ خطاب میں معاً منکی طرف اشارہ ہے
تقریر اصل رسالہ میں ہے۔

قوله تعالی اهدنا الصراط المستقیم واط الذین انعمت
علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین صراط الذین
میں اشارہ اس طرف ہے کہ صراط مستقیم بدوئی کے مستخرج تا
کہ اہل صراط مستقیم کا اتباع کیا جاوے جن کو الذین انعمت علیہم
سے تشر کیا ہے اور اس کے لئے صرف کتب و اوراق کافی نہیں
اشارہ ہے اس طرف کہ مطلوب صراط مستقیم شریعی جو نہ تکوینی
جو صرف شمع علیہم کے ساتھ خاص نہیں بلکہ تمام مخلوق کو عام

سورة البقرة

سورة البقرة

المتن قوله تعالی وما ازقناہم ینفقون - قال العبد
الضعیف قیل وما ازقناہم من الذار المعثرة ینفقون
تعمیماً للرزق ولا انفاق وهو کثیر وقالوا الرزق هو
المحظوف فیہ بما انکما قالوا فی قالوا هذا الذی رزقنا
من قبل و سیأتی وقد سمی علیہ علیہ من الاعمال البدنیة صدقة
المتن قوله تعالی والذین یؤمنون بہا انزل الیک
وما انزل من قبلک قال العبد الضعیف ینفاس علیہ
انہ ینبغی الاعتقاد مع جمیع المشاعر الحقین مثل الا
مع شیخہ نعم لا اتباع لا ینکون الا شیخہ کما فی الحقین
بعینہ انتہی القول

قوله تعالی وما ازقناہم ینفقون (ترجمہ اور جو کچھ دیا ہے
ہم نے ان کو انہیں سے خرچ کرتے ہیں) اسکے عموم میں بھی اہل حق
ہم نے ان کو جو انوار معرفت عطا فرمایا ہیں وہ ان کا طابیر پر
افاضل کرتے ہیں۔

قوله تعالی والذین یؤمنون بہا انزل الیک وما انزل من قبلک
(ترجمہ اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ یقین رکھتے ہیں اس کتاب پر
بھی جو آپ کی طرف اتاری گئی اور ان کتابوں پر بھی جو آپ
پہلے اتاری جا چکی ہیں اسی پر ہر قیاس کیا جاوے گا کہ

الغناء والبقاء
فانوار

لا یتأتی الصراط المستقیم بغير متابعة اهل الصراط المستقیم
لا یتأتی الصراط المستقیم بغير متابعة اهل الصراط المستقیم

الطایب هو الصراط المستقیم التشرعی المختص بالمتعم علیہم
الطایب هو الصراط المستقیم التشرعی المختص بالمتعم علیہم

افاضات
افاضات

المتن قوله تعالی وما ازقناہم ینفقون (ترجمہ اور جو کچھ دیا ہے ہم نے ان کو انہیں سے خرچ کرتے ہیں) اسکے عموم میں بھی اہل حق ہم نے ان کو جو انوار معرفت عطا فرمایا ہیں وہ ان کا طابیر پر افاضل کرتے ہیں۔

الماتن قوله تعالى يجادعون الله والذين آمنوا قال بعد الضعيف فذكر اسم الله مع استحالة كونه مخادعا اشارة الى ان المعاملة مع اهل الله كهي مع الله انتهى القول -

الماتن قوله تعالى في قلوبهم مرض الآية قال الضعيف في اثبات الاطراش للقلب وهي المعاشع كما شاع في اطلاقات الصوفية انتهى القول -

الماتن قوله تعالى والله محيط بالكافرين قال المبد الضعيف فيه دليل لما يقول به الصوفية من حاشية تعالى يخلق ذان من غير اتصال ولا كيفية لاعلمها فقط انتهى القول -

الحاشية قوله تعالى كلما اضاء لهم مشوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا ومن البطون تشبيه من ذكر بذري صيب فيكون - قوله تعالى كلما اضاء لهم اشارة الى انهم كلما وجدوا من طاعتهم حلاوة وغرضها عاجلا مشوا فيه واذا احبس عليهم طريق

الكرامات تركوا الطاعات وقال الحسين اذا اضاء لهم فراءد هم من الدنيا في الدين الكثر واذا اظلم عليهم قاموا متحيرين -

الحاشية قوله تعالى الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمر رزقا لكم ومن باب الاشارة انه تعالى مثل المبدن بلارض والنفس بالسماء والعقل بالماء والافاض على القوابل من الفضائل العلمية والعملية المحصلة بواسطة استعمال العقل والحق ازرواج القوى النفسانية المبدنية بالثمرات المتولدة من ازرواج القوى السماوية الفاعلة والارضية المنفعلة باذن الفاعل المختار -

الماتن قوله تعالى كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل واتوا به متشابهة وفي الآية محل الترميل اليه القلب بان يكون رزقوه قبل هو الطاعات والمعارف التي يستلذها اصحاب الفطرة والعقول

قوله تعالى يجادعون الله والذين آمنوا (ترجمہ) جادعون کرتے ہیں اللہ سے اور ان لوگوں سے جو ایمان لائے ہیں (کے) اشارہ ہے کہ اہل اللہ کے ساتھ کوئی معاملہ کرنا (مثلاً عداوت و مخادعت وغیرہ) ایسا ہی ہے جیسے حق تعالیٰ کے ساتھ کرنا -

قوله تعالى في قلوبهم مرض (ترجمہ) ان کے دلوں میں بڑا مرض ہو) اسیں اثبات ہوا مرض قلب کا اور وہ معاشی ہیں حضرات صوفیہ کے اطلاقات میں شائع ہے -

قوله تعالى والله محيط بالكافرين (ترجمہ) اور اللہ تعالیٰ احاطہ میں لئے ہوئے ہیں کافروں کی) اسیں دلیل ہے قول صوفیہ کی کہ حق تعالیٰ اپنی مخلوق کو ذاتا محیط ہے بدون اتصال اور کسی کیفیت کے نہ محض علم ہی سے محیط ہے -

قوله تعالى كلما اضاء لهم مشوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا (ترجمہ) جہاں خدا ان کو بجلی کی چمک ہوئی تو اسکی روشنی میں چلنا شروع کیا اور جہاں پر تاریکی ہوئی پھر کھڑے کے کھڑے رہ گئے) یہی حال اس شخص کے ہے جو بطین طاعات بجا لاتا ہے اور قبض میں چھوڑ بیٹھتا ہے -

قوله تعالى الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمر رزقا لكم ومن باب الاشارة انه تعالى مثل المبدن بلارض والنفس بالسماء والعقل بالماء والافاض على القوابل من الفضائل العلمية والعملية المحصلة بواسطة استعمال العقل والحق ازرواج القوى النفسانية المبدنية بالثمرات المتولدة من ازرواج القوى السماوية الفاعلة والارضية المنفعلة باذن الفاعل المختار -

قوله تعالى كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل واتوا به متشابهة (ترجمہ) جب کبھی دیتے جاویں گے وہ لوگ ان ہشتوں میں سے کسی پہل کی غذا تو ہر بار میں ہی کہیں گے یہ تو وہی ہے جو پہلے ملا تھا اس سے پیشتر (اور دنیا کا بھی ان کو دونوں بار کا پھل ملتا جلتا) ایک محل اس

قوله تعالى في قلوبهم مرض (ترجمہ) ان کے دلوں میں بڑا مرض ہو) اسیں اثبات ہوا مرض قلب کا اور وہ معاشی ہیں حضرات صوفیہ کے اطلاقات میں شائع ہے -

مقام الرضاء والصلوة التي هي المراقبة حضور القلب لتلقي تجليات الرب وان المراقبة شاقة الاعلى للنكسرة
قلوبهم المدينة اخذت قلوبهم انوار القبلات اللطيفة واستملاء سطواتها القلبية فصم الذين يتيقنون
انهم محضرة بهم وانهم اليه راجعون بفناء صفاتهم ومحوها في صفاته فلا يجدون في الدار الاضواء
الملك اللطيف القهار -

قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة (ترجمہ اور
مدلول صبر اور نماز سے) جب ان کو ترک ضلال و اعتدال و
التزام شریع کا حکم فرمایا اور یہ ان کو شاق تھا جو تکلیف میں
ان کا محبوب مطلوب فوت ہوتا تھا پس ان کے اس مرض کا
اس خطاب سے علاج فرمایا اور جلالین میں اس طرح تقریر ہے کہ
جب ان کو حرص مال و حب جاه نے ایمان سے روکا تو ان کو صبر
یعنی صوم کا حکم ہوا کہ وہ شہوت کو توڑ تپے اور صلوٰۃ کا حکم ہوا
کہ وہ مورد شغوع اور غفلت نہ رہے۔

قوله تعالى وانما الكبرة الاعلى الخاشعين الذين
يظنون انهم ملاقار بهم وانهم اليه راجعون -
(ترجمہ اور بے شک وہ نماز و شوار ضروری ہے مگر جن کے قلوب
میں خشوع ہے ان پر کچھ دشواری نہیں وہ خاشعین وہ لوگ ہیں
جو خیال رکھتے ہیں اسکا کہ وہ بے شک طے والے اور اس بات
کا بھی خیال رکھتے ہیں کہ وہ بے شک اپنے رب کی طرف نہیں
جانے والے ہیں) یہ آیت دال ہے اس پر کہ شغوع سبب ہست
خسوع کا اور اس پر بھی کہ تقار و رجوع کا استحضار سبب حصول خشوع کا سو دیکھتے حق تعالیٰ نے کس طرح سے سہولت عبادت و حصول
خشوع کا خوشگوار طریقہ بتلادیا ہے۔

قوله تعالى لبني اسرائيل واتقوا يوما لا تجزي
ايه من دن سے کہ نہ تو کوئی شخص کسی شخص کی شہادت دے کر سکتا
ہے اور نہ کسی شخص کی طرف سے کوئی سفارش قبول ہو سکتی ہے
اس میں لائق ہے اس پر کہ محض مقبولین کی طرف منسوب ہونا ہر
ایمان و عمل صالح کے نافع نہیں کیونکہ یہ لوگ انبیاء علیہم السلام

الماتن قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة
لما امرهم سبحانه وتعالى بترك الضلال والاعتدال
والتزام الشرائع وكان ذلك شاقا عليهم لما
فيه من فوات محبوبهم وذهاب مطلوبهم عالم
مرضهم بهذا الخطاب قال العبد الضعيف في
الجلالين وقيل الخطاب لليهود لما عاقهم عن
الايمان الشريعة وحب الرئاسة فامر ويا بالصبر
وهو الصوم لانه يكسر الشهوة والصلوة لانها موث
الخشوع وتنفى الكبر اها انتهى القول -

الماتن قوله تعالى وانما الكبرة الاعلى الخاشعين
الذين يظنون انهم ملاقار بهم وانهم اليه راجعون
قال العبد الضعيف دل على ان الخشوع سبب
سهولة الصلوة وعلى ان استحضار اللقاء والرجوع
سبب حصول الخشوع فالطريق كيف ارشد الى طريق
سهولة العبادة وحصول الخشوع فيها سائعا للذاقيين
انتهى القول -

صلوة کا اور اس پر بھی کہ تقار و رجوع کا استحضار سبب حصول خشوع کا سو دیکھتے حق تعالیٰ نے کس طرح سے سہولت عبادت و حصول
خشوع کا خوشگوار طریقہ بتلادیا ہے۔

الماتن قوله تعالى لبني اسرائيل واتقوا يوما لا تجزي
نفس عن نفس الا قال العبد الضعيف فيه دليل
على ان النسبة المحضية الى القبلين لا يجدي
نفعاً من غير ايمان ولا عمل فانهم كانوا ابناء الانبياء
ثم وقعهم بآقوعهم انتهى القول -

علاج بالصبر والصلوة
علاج بالصبر والصلوة
علاج بالصبر والصلوة
علاج بالصبر والصلوة

طريق سهول العبادة وحصول الخشوع
طريق سهول العبادة وحصول الخشوع
طريق سهول العبادة وحصول الخشوع
طريق سهول العبادة وحصول الخشوع

عند الله تعالى
عند الله تعالى
عند الله تعالى
عند الله تعالى

کی اولاد سے پھر دیکھئے ان پر کس قدر لتاڑ ہوئی ہے۔

الماتن قوله تعالى واذا وعدنا موسى اربعين ليلة
قال العبد الضعيف الالية اصل للاربعين من افعال
السالكين وهي وان كانت قصبة موسى عم لكن لما التزم
عليها كانت حجة لنا لا سيما وقد ورد به الحديث
انتهى القول۔

قوله تعالى واذا وعدنا موسى اربعين ليلة (ترجمہ اور
وعدہ کیا تھا ہم نے موسیٰ سے چالیس رات کا) یہ آیت اہل سلوک
کے جلد کی اصل ہے اور گو یہ موسیٰ علیہ السلام کا قصہ ہے لیکن جب
اس کو نقل کر کے اس پر انکار نہیں کیا گیا تو یہ ہمارے اسوے ہو گیا
خصوص جب اس باب میں حدیث بھی آئی ہے۔

الحاشیہ۔ واذا وعدنا موسیٰ اربعين ليلة الم وقد يقال من طريق الإشارة ان ذكر الليلة للرمز الى ان هذه
المواعيد كانت بعد تمام السير الى الله تعالى ومجاورة بحال العوائق والعلائق وهناك يكون السير في الله تعالى الذي
لا تدرك حقيقته ولا تعلم هويته ولا يرى في بياض جبروته الا الدهشة والخيرة وهذا السير متناهات
باعتبار الاشخاص والازمان ولي مع الله تعالى وقت يشير الى ذلك۔

الحاشیہ۔ واذا آمنا موسى الكتاب والفرقان بعلمكم تصدرون واذا قال موسى لقوم انكم ظلمتم
بالتخاذل فقولوا الى بارئكم فاقبلوا انفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم وحفظ
العارف من هذه القصبة ان يعرف ان هو انما بمنزلة عجل بنی اسرائیل فلا يتخذ هذه الهة او آيات من اتخذ الهة هو
وان الله سبحانه قد خلق نفسه في اصل الفطرة مستعدة لقبول فيض الله تعالى والدين القويم ومنتهية
سلوك المنهجم المستقيم والترقي الى جناب القدس وحضرة الانس ولهذا هو الكتاب الذي اوتيه موسى
القلب والفوقان الذي يهتدي بنوره في ليا الى السلوك الى حضرت الرب فمتى اخلدت النفس الى الارض فمتى
هو اها واثر شهواتها على مولاها امرت بقتلها بكسر شهواتها فتمت مشتتها بها ليصير لها البقاء بعد الفناء
والصحو بعد المحول ليست التوبة الحقيقية سوى محو البشرية باثبات الالهية وهذا هو الجهاد الاكبر والموت
الاحمر ليس من مات فاستراح لميت انما الميت ميت الاحياء

وهذا اصعب لا يتيسر الا خواص الحق ورجال الصدق واليه الاشارة بمولوا قبل ان قولوا وقيل اول
قدم في العبودية اذ لا تترك النفس قتلها بترك الشهوات وقطعها عن الملاذ فكيف الوصول الى شيء من منازل
الصدقين ومعاصم المقربين ههنا ذاك بمنزل عنا ومناظرنا منا

تعالوا انقموا ثباتا لله يوم
الماتن قوله تعالى انكم ظلمتم انفسكم بالتخاذل
قال العبد الضعيف فيه دليل على امتناع الحول
على الله تعالى فانه لو كان جائزا ان كان نبوا اسرائيل
معزودين لخطا نعم في موضع الخطاء وقد كافوا

فان الحزين يواسي الحزين
قوله تعالى انكم ظلمتم انفسكم بالتخاذل (ترجمہ اور
اویسری قوم بے شک تم نے اپنا بڑا نقصان کیا اپنا اس کو سہ
کی تجویز سے) انہیں دلیل ہے کہ حق تعالیٰ کی جناب میں حلول محال
ہے ورنہ بنی اسرائیل جو کہ عمل میں حق تعالیٰ کے حلول کے مقتدر

اصل الاربعين العشر في
الاحمر

استقام الحول
استقام حلال رزق بجوار

اعتقدوا حلول الله تعالى في الجمل انتهى القول -

المتن قوله تعالى وظللنا عليكم الغمام الى قوله كانوا انفسهم يظلمون قال العبد الضعيف فيه دليل على ان ذوات النعم مع العصبان استدلالهم وخطر وكثير من جهالة الصوفية في غرورهم حيث يزعمون كثرة المال والنجاة امانة للقبول انتهى القول -

نعمتوں کا جاری رہنا یہ استدلال اور خطر ہے اور بہت سے جاہل صوفی اس بارے میں دہرہ کہ میں ہیں کہ وہ کثرت مال و جاہ کو مقبولیت کی علامت سمجھتے ہیں -

تھے مغرور ہوئے کیونکہ ان کی غلطی موقع غلطی میں ہوتی -

قوله تعالى وظللنا عليكم الغمام الى قوله كانوا انفسهم يظلمون (ترجمہ اور سایہ افکن کیا جسے تم پر بارگذا رہو پوچھنا ہم نے تمہاری پاس تو نہیں اور نہیں کیا انفس چیروں سے جو کہ ہم نے ٹکڑی ہیں اور انھوں نے ہمارا کوئی نقصان نہیں کیا انہی نقصان کرتے تھے) اس میں دلیل ہے کہ باوجود معاصی کے

الحاشیہ قوله تعالى واذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل انسان مشربه من ماء الله ولا تقنوا في الارض مفسدين وحظ العارف من الاية ان يعرف ان الرحمة الانسانية وصفاته في عالم القلب بمثابة موسى وقومه وهو مستسقى ربه لا راد انما بماء الحكمة والعرفة وهو وامور يضرب عصا لا اله الا الله ولها شعبتان من العقی والاثبات تتقدان عند استيلاء ظلمات النفس وقد حملت من حضرة العزة على حجر القلب الذي هو كالحجارة او اشد قسوة فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا من مياه الحكمة لان كلمة لا اله الا الله اثنتا عشرة حرفا فانخر من كل حرف عين قد علم كل سبط من اسباط صفات الانسان وهي اثنا عشر سبطا من الحواس الظاهرة والباطنة ومن القلب والنفس وكل واحد منهم مشرب من عين جرت من حروف الكلمة وقد علم مشربه ومشرب كل واحد حيث ساقه رائده وقادة قائده فمن مشرب عذب فوات ومشرب طم اجاج والنفس تود مناهل اتقى والطاعات والارواح يثرب من زلال المكشوف والمشاهدات تردى من عيون الحقائق بكائنات الصفات عن ساقى وسقا هم مشربوا بطهور الارض والحقائق فحقيقة الذات كلوا واشربوا من رزق الله بامرة ورضاه ولا تقنوا في هذا القلب مفسدين بتوك الامم واختيار الازر وبعيد الدين بالدنيا وايتار الاولى على العقی وتقدیمها على المولى -

قوله تعالى واذا قلتم موسى لن نصبر على طعام واحد الى قوله تعالى ضربت عليهم الذلة والمسكنة و باوا انفسهم من الله (ترجمہ اور جب تم لوگوں نے کہا کہ او موسیٰ ہم ایک ہی قسم کے کھانے پر کبھی نہ رہیں گے آپ ہمارے واسطے اپنے پروردگار سے دعا کریں کہ وہ ہمارے لئے ایسی چیزیں پیدا کریں کہ جو زمین میں اگا کر پی میں ساگ لکڑی گیہوں سے -

المتن قوله تعالى واذا قلتم موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقتلها وفوا من اعدسها وبعصاها قل انتبذوا الذی هو اذی بالذی هو خیر لہبوطا مصر افان لکم فاسا لکم - وضربت علیہم الذلة والمسکنۃ و باوا انفسہم من اللہ وحظ العارف من ہذا

و انہی باوا انفسہم من اللہ
و انہی باوا انفسہم من اللہ

الایات الاعتباریة لرجال هؤلاء الذین لم یرضوا بالقضا
ولم یشکروا علی النعماء ولم یصبروا علی البلاء تکلیف
ضرب علیهم ذل الطغیان قبل وجود الاکوان فقام
بلطبة المسکنة فی سبیل الله انخذ لان والبسوا لهم
حب الدنیا واهبطهم من الدرجة العلیا۔

پکڑے جو قصدا پر راضی نہیں ہوئے اور جنہوں نے نعمت پر شکر اور بلا پر صبر نہیں کیا دیکھئے کس طرح ان پر ذلت طغیان لگا دی گئی اور ان کے قلوب میں حب دنیا جما دی گئی اور ان کو درجہ علیا سے گرا دیا۔

الماتن قوله تعالى قال تستبدون الذی هو احد
الی قوله تعالى وضرب علیهم الذلۃ قال العبد
الضعیف فیه دلیل علی ان تفتیر العبد معاملۃ
الله تعالیٰ معہ من ابتغاء المتوکل لکسب او الکسب
توکل الکسب بلا ضرورة یجلب الفتنة فافهموا یتیم
رزقهم من غیر الکسب فطلبوا الاسباب انھی القول۔

الماتن قوله تعالى ذلک بما عصوا وکانوا یعتدون
اشارة الی الکفر والقتل الواقعین سبباً لما تقدم
والمعنی ان الذی حملہم علی الکفر بالایات الله تعالیٰ
وقتلہم الانبیاء انما هو تقدیر عصیانہم
واعتمد انہم ومجاورہم الحدود والذنب
یحجر الذنب رحتی الی الکفر فلا تخفون ذنبا کما فی
الحديث عن عائشة قال لما النبی صلی الله

علیہ وسلم ذلک

پیاز آپ نے فرمایا کیا تم تموض میں لینا چاہتے ہو ادنی درجہ کی
چیزوں کو ایسی چیز کے مقابلہ جو اعلیٰ درجہ کی ہے کسی شے میں ترو
البتہ تمکو وہ چیزیں ملیں گی جبکی تم درخواست کرتے ہو اور ہم گئی
ان پر ذلت اورستی اورستی ہو گئے غضب الہی کے عارف کو
اس قصہ سے یہ حصہ لینا چاہئے کہ ان لوگوں کے حال سے عبرت
پکڑے جو قصدا پر راضی نہیں ہوئے اور جنہوں نے نعمت پر شکر اور بلا پر صبر نہیں کیا دیکھئے کس طرح ان پر ذلت طغیان لگا دی گئی اور ان کے قلوب میں حب دنیا جما دی گئی اور ان کو درجہ علیا سے گرا دیا۔

قوله تعالى قال تستبدون الذی هو احد
تعالیٰ وضرب علیہم الذلۃ امیں دلیل ہے اس پر کہ حق تعالیٰ
کے ساتھ جو بندہ کا معاملہ ہے اسکو یہ نامتناہی متوکل کا کسب
کی تلاش کرنا اور صاحب کسب کا بلا ضرورت ترک کسب کرنا
حق تعالیٰ کی ناخوشی کا سبب ہوتا ہے جیسا ان لوگوں کو بلا
کسب رزق ملتا تھا مگر انہوں نے اسباب کو طلب کیا۔

قوله تعالى ذلک بما عصوا وکانوا یعتدون
اور یہ اسوجہ سے کہ ان لوگوں نے اطاعت نہ کی اور دائرہ سے
نکل نکل جاتے تھے ذلک کا اشارہ الیہ کفر اور قتل ہے جو اپنے ما
تقدم کا سبب ہیں و بمعنی یہ ہونے کہ جو امر ان کو کفر بالایات و
قتل انبیاء پر باعث ہوا وہ ان کا عصیان اور تجاوز حدود تھا
اور ایک گناہ دوسرے گناہ کا سبب ہو جایا کرتا ہے حتیٰ کہ کفر
تک کا بس کسی گناہ کو خفیف نہ سمجھے۔

الحاشیۃ۔ قوله تعالى واذ قلتم مویٰ بن نصیر علی طعام واحد الی قوله تعالى ذلک بما عصوا وکانوا
یعتدون ومن باب الاشارة الطعام الواحد هو الغذاء الروحانی من الحکمة والمعرفة وما تنبتہ
الارض هو الشهوات الخبیثۃ والذات الخبیثۃ والتفکرات الباردة الناشئة من ارض النفوس
فی مصر البدن الموجبة للذلۃ لمن ذاقها والمسکنة لمن لا کما والصلۃ لمن یتلہا وسبب طلب ذلک
الاحتیاج عن آیات الله تعالیٰ وتجلياتہ وتسوید القلوب بدران الذنوب قطع وریدها بقطع وادھا
والذی یجالی ہذا اعقلۃ عن المحیوب والاعتیاض بالاعتیاض من ذلک المطلوب نسأل الله تعالیٰ لنا

۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰

ولكم العافية -

الماتن قوله تعالى ولقد علم الذين اعتدوا منكم في
السبت فقلنا لهم كانوا اقدرة خاسئين فجعلناها
نكالا لما بين يديها واخلفها وموعظة للمتقين و
حظا العارف من هذه القصة ان يعرف ان الله
صباهه وقهالى خلق الناس لعبادته وجعلهم بحسب
لواهم لواء وتركوا وخلوا بينهم وبين طباعهم لغوا
وانهم كوا في اللذات الجسمانية والغواش الظلمانية
فوضع الله تعالى العبادات او فرض عليهم تكرارها
الاوقات المعينة ليزول عنهم بصادرن الطباع
المتركة فواوقات العقلاات وظلمة الشواغل المتعارضة
في ازمدة اذ كتاب الشهوات وجعل يوما من ايام
الاسبوع مخصوصا للاجتماع على العبادة وازالة
وحشة التفارقة ودفع ظلمة الاشتغال بالامور

قوله تعالى وحقق علمهم الذين اعتدوا منكم في السبت
الى قوله وموعظة للمتقين (ترجمہ) اور تم جانتے ہی ہو ان لوگوں کا
حال جنہوں نے تم میں سے تجاؤ کیا تھا دوبارہ یوم ہفتہ کے سوہنے
ان کو کہدیا کہ تم بندر ذیل بن جاؤ پھر بیٹے اسکو ایک عبرت بنا دیا ان
لوگوں کیلئے بھی جاس قوم کے معاصر تھے اور ان لوگوں کے لئے بھی
جو ابعد زمانہ میں آتے رہے اور موجب نصیحت ڈرنے والوں کیلئے)
اس قصہ سے عارف کو یہ سمجھنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے عبادات کو
خاص و مناع پر خاص اوقات میں معین فرمایا ہے تاکہ ان کی ظلمات
طبیعیہ دور ہوں سو جو شخص ان اوصاف کی رعایت نہیں کرتا اس کا
نور استعداد ازائل ہو جاتا ہے اور وہ اہماب بہت کی طرح مسخ ہو جاتا
ہے اور جس جانور کے اوصاف اس میں مسخ ہوں اسی کی طبیعت
اس میں پیدا ہو جاتی ہے (گو اس است میں مسخ صورت نہیں) انسان
کو ادویہ شرعیہ سے اپنی انسانیت کے محفوظ رکھنے کی کوشش کرنا چاہئے
ازال نور استعدادہ طیف المصباح فوادہ وسمہ کما مسم
انات ودر مسخ فیدہ بیعت ازال استعدادہ و ممکن فی طبعا
بیت مثلاً اطلق علیہ اسم ذلک الحيوان حتى كان صا
النبیہ وقد بصر صحتہ بشراب الادویۃ الشرعیۃ والمغای

الحاشية قوله واذا قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة الى قوله ويؤيكم اياته لعلمكم تعقلون
ومن باب الامارة ان البقرة هي النفس الحيوانية حين زال عنها شر الصبا ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجبة رائقة
الظن لا تتبصر الاستعداد بالاعمال الصالحة ولا تنفي حوث المعارف والحكم التي فيها بالقوة بمياه التوجه
الى حضرة القدس والسير الى رياض الاقدس وقد سملت لترعى ازهار الشهوات ولم تقيد بقيد الآداب والطاعات
فلم يرسم فيها مذهب اعتقاد ولم ينظر عليها ما اودع فيها من الفرائض استعدادا ودون مجها فمر هو اها ومنها
عن افعالها الخاصة بها بسفرة ساكنين الرأفة فمن اراد ان يجي قلبه حياة طيبة ويتجلى بالمعارف الانسية
والعلوم الحقيقية وينكشف له حال الملك والمملوك ونظم لاسرار اللاهوت والنجوت ويرتفع ما بين يدين
عقله ووهده من التدارع والنزاع الحاصل بسبب الالتفات للحسوسات فليذبحها وليصل اثره الى قلبه المبيت

فضلاً عن نزع المكتوم وتفيض بحار العلوم وهذا الذبح هو الجهاد الأكبر والموت الأحمر وعقيداء الحياة الحقيقية والسعادة الأبدية ۛ

ومن لم يميت في حبه لم يعيش به
الحاشية - قوله تعالى انما بقرة صفراء الخ قال
العبد الضعيف مثل الصوفية النفس بهذه البقرة
وتزید فی التناصب بينهما كون البقرة صفراء وكذلك
يكون نور النفس فيما يكاشفون به انتهى القول -
المتن قوله تعالى وان منها لما يصبط من خفية
الله قال العبد الضعيف فيه دليل لما قالت به
الصوفية من اثباتهم الشعور للجوامات حسبما تطيع
به الله تعالى انتهى القول

المتن قوله تعالى اكلمها جاءكم رسول بما لا تهوى
انفسكم استكبرتم فزقناكم اذ بانتم وقرنا فقتلون
فيه دلالة على ان الاستكبار هو الاصل لا كثر اللغات
فان الله تعالى قدر تب التكبیر في القتل على استكبار
انتهى القول -

المتن قوله تعالى ان ينزل الله من فضله علي من
يشاء قال العبد الضعيف فيه دليل على ان الاحوال
الموهوبة هو محض الفضل والمشيت من الله تعالى
لا مدخل فيها للجهادة انتهى القول -

المتن قوله تعالى قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند
خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صاهدين
قال العبد الضعيف دل على ان من امارات الولاية
حب الموت طبعاً ووعلاً على تفاوت الاحوال انتهى القول
المتن قوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسوله
المتن قوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسوله

ودون اجتناء الفعل واجتناء الفعل
قوله تعالى انما بقرة صفراء الخ (ترجمة) انما
بيل ہے) صوفی نے نفس کو اس بقرة سے تشبیہ دی ہے اور
اس سے اور بنا نسبت پر بھیجانی ہے کہ یہ گائے اصفرتھی اور
اہل کشف نور نفس کو بھی اصفرتلاتے ہیں -
قوله تعالى وان منها لما يصبط من خفية الله (ترجمہ)
اور ان ہی چہروں میں بعضے ایسے ہیں جو خدا تعالیٰ کے خوف سے
ادب سے بچے (ترجمہ کرتے ہیں) اس میں دلیل ہے قول صوفیہ کی
کہ جادات کے لئے اتنا شعور ثابت کرتے ہیں جس سے وہ اللہ تعالیٰ
کی اطاعت کرتے ہیں -

قوله تعالى اكلمها جاءكم رسول الى قوله فقتلون -
(ترجمہ) کیا جب کبھی کوئی پیغمبر تمہارے پاس ایسے احکام آئے
جنگو تمہارا دل پہنچا رہتا تھا -
اس میں دلیل ہے اس پر کہ اگر المعاصی کی اصل ہے چنانچہ اللہ
تعالیٰ نے تکذیب اور قتل کو اس تکبار پر مرتب فرمایا ہے -
قوله تعالى ان يازل الله من فضله على من يشاء من
عباده (ترجمہ) اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے جس عہد پر اس کو شہوت و نازل
فرمائے) اس میں دلیل ہے اس پر کہ احوال و محض فضل و مشیت سے میر
ہوتے ہیں ان میں مجاہدہ کو کچھ دخل نہیں -

قوله تعالى قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة
من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صاهدين (ترجمہ)
آپ کہہ دیجئے کہ اگر عالم آخرت محض تمہارے ہی لئے نافع ہے
بلا شرکت غیر سے تو تم موت کی تمنا کرو اگر تم سچے ہو یہ دلالت
کرتا ہے اس پر کہ نحمدہ علامت ولایت کے حسب موت ہے خواہ طبعاً یا عقلاً حسب تفاوت احوال -

قوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسوله

المتن قوله تعالى انما بقرة صفراء الخ (ترجمہ) انما بيل ہے) صوفی نے نفس کو اس بقرة سے تشبیہ دی ہے اور اس سے اور بنا نسبت پر بھیجانی ہے کہ یہ گائے اصفرتھی اور اہل کشف نور نفس کو بھی اصفرتلاتے ہیں -

قوله تعالى وان منها لما يصبط من خفية الله (ترجمہ) اور ان ہی چہروں میں بعضے ایسے ہیں جو خدا تعالیٰ کے خوف سے ادب سے بچے (ترجمہ کرتے ہیں) اس میں دلیل ہے قول صوفیہ کی کہ جادات کے لئے اتنا شعور ثابت کرتے ہیں جس سے وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتے ہیں -

قوله تعالى اكلمها جاءكم رسول الى قوله فقتلون - (ترجمہ) کیا جب کبھی کوئی پیغمبر تمہارے پاس ایسے احکام آئے جنگو تمہارا دل پہنچا رہتا تھا -

قوله تعالى ان يازل الله من فضله على من يشاء من عباده (ترجمہ) اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے جس عہد پر اس کو شہوت و نازل فرمائے) اس میں دلیل ہے اس پر کہ احوال و محض فضل و مشیت سے میر ہوتے ہیں ان میں مجاہدہ کو کچھ دخل نہیں -

قوله تعالى قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صاهدين (ترجمہ) آپ کہہ دیجئے کہ اگر عالم آخرت محض تمہارے ہی لئے نافع ہے بلا شرکت غیر سے تو تم موت کی تمنا کرو اگر تم سچے ہو یہ دلالت کرتا ہے اس پر کہ نحمدہ علامت ولایت کے حسب موت ہے خواہ طبعاً یا عقلاً حسب تفاوت احوال -

فيما اسمه الخاص الذي هو الاسم الاعظم اذ لا يجله بهذا الاسم الا في القلب وهو القبل بالذات مع جميع الصفات واسمه المحض هو بكل واحد منها اعالكمال اللائق باستعداده الحقيقية له ومعنى في خرابها بتكديها بالتعصبات وغلبة الهوى ومنع اهلها بتعميم الفتن اللازمة لتبازب قوى النفس ودواعي الشيطان والوهم اولئك ما كان لهم ان يدخلوها ويصباوا اليها الا خائفين منكسرين ظهور تجل الحق فيها لهم في الدنيا اخزي واقضت ذلك ظهور بطان ماهر عليه وهو في الآخرة عذاب عظيم وهو احتجابهم عن الحق سبحانه -

المتن - قوله تعالى فايما تلووا فقم وجهه الله قال العبد
الضعيف فيه دليل على ان الله تعالى غير متقيد بحججه
دون حجة انتهى القول -

المؤمن - قوله تعالى انا ارسلناك بالحق بشيرا ونذيرا
ولا تسأل عن اصحاب الجحيم قال العبد الضعيفتان
الاية اصل لعادة سادات الصوفية في عدم قصد
من لم يرد اصله نفسه انتهى القول -

حضرت صوفیہ کی اس عادت کی کہ جو شخص اپنی اصلاح نہ چاہا
 المتن قوله تعالى قال اني جاءكم للناس اماما قال
 ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين قال العبد
 الضعيف فيه ان الخلافة الارشادية لا يتجتمع مع
 الاخلال بالعمل انفعي القول -
 والنتیجہ ہے کہ خلافت ارشادِیہ اخلالِ عمل کے ساتھ مجتبیٰ

المتن قوله تعالى ريتا وأبعث فيهم إلخ قال العبد
الضعيف فيه دليل لما نقل عن بعض المشايخ من أنهم
يقاء سلسلة من بعد هم أقوى القول -

المؤمن قال تعالى ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من
سفه نفسه قال العبد الضعيف هو اصل نقولهم من
عرف نفسه فقد عرف ربه وتفريجه مذكور في شرح الحديث
الاخير من كراسة النكت الدقيقة انتهى القول -

قوله تعالى - فَاِنَّا نُوَلِّهِمْ وُجُوهُهُمُ (ترجمہ کیونکہ تم لوگ جس طرف منہ کرو اور اللہ تعالیٰ کا رخ ہے) اس میں دلیل ہے اسیر کہ اللہ تعالیٰ کسی شخصیت کے ساتھ مقید نہیں۔

قولہ تعالیٰ انا ارسلناک بالحق بشیرا و نذیرا اولاً تسأل
 عن اصحاب الجحیم (ترجمہ ہننے آپ کو ایک سجادین دیکر بھیجا
 ہے کہ خوشخبری سناتے رہتے اور ڈراتے رہتے اور آپ سے دوزخ
 میں جانے والوں کی باز پرس نہ ہوگی) یہ آیت اصل ہے ہمارے
 سس کے دریئے نہیں ہوتے۔

قوله تعالى قال اني جاءتك للناس اماما الى قوله انظروا
(ترجمہ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں تمکو لوگوں کا مقتدا بنناؤں گا
انھوں نے عرض کیا اور میری اولاد میں سے بھی کسی کسی کو۔ ارشاد
ہوا کہ میرا عمدہ خلافت و ریزی کرنے والوں کو نہ ملیگا) ہمیں
سہونی۔

قوله تعالى: دينا وبعث فيهم الرسل (ترجمہ: اور ہمارے پروردگار
 ادا اس جماعت کے اندر ان ہی میں کا ایک ایسا پیغمبر ہی مقرر
 کر دیجئے گا) ہمیں اہل ہے انکی جو کہ بعض مشائخ سے منقول
 ہے کہ اپنے بعد اپنے سلسلہ کے باقی رہنے کی تمنا کرتے ہیں۔

قوله تعالى ومن يرغب عن ملت إبراهيم الا من سقه
نفسه (ترجمہ اور ملت ابراہیمی سے تو وہی روگردانی کر لیا جائیگا
فات ہی کو احمق ہوا) ایں اس قول کی اصل جو من عرف نفسه فقد
عرف ربه اور اسکی تقریر النکتہ الدقیقہ میں اخیر حدیث کی شرح
میں مذکور ہے۔

عندہ التوسل ہی میں اور علیہ السلام بنفسہ ^{۱۱} و توفیقہ فی الحق من الجہاد
و توفیقہ فی الجہاد من التوسل ^{۱۲} جو اپنی اصلاح و جدوجہاد کے لیے توسل ہی

شہزاد ہمدانیہ اللہ فرمادے
ایسٹ خلائق کے غمخوار

مفتی بقت و اسلمہ
مفتی بقت و اسلمہ

من عرف نفسه فقد عرف ربه

موفقاً قبل ان تموتوا
موتوا قبل ان تموتوا
مقام وارثیت
مقام ارث ادبہ

الحاشیۃ قوله تعالى فلا تموتن الا وانتم مسلمون .
فیه اشارۃ الی الموت الاختیاری فان الامرو انھی
یختصان بالاختیاری انھی القول
المتن - قوله تعالى فلتولینک قبلۃ ترضاهما قال العبد
الضعیف فیه اصل للمرادیۃ انھی القول -

الحاشیۃ - قوله تعالى وكل وجهه موملیها
فاستبقوا الخیرات ولبعض العارفين فی الاکیۃ
وجه آخر (سوی ماضی وایہ) وهو انه تعالى جعل
الناس فی امور دنیاہم وآخرہم علی احوال متفاوتۃ
فجعل بعضهم اعوان بعض فواحد یزعم وآخر یظن
وآخر یخیز کذلک فی امر الدین فواحد یحجہ الحدیث
وآخر یحصل الفقه وآخر یطلب الاصول وھم فی الظاهر
مختارون وفي الباطن مسخرون والیہ الاشارة بقوله
صلی اللہ علیہ وسلم کل میسر لما خلق لہ ولھذا قال
بعض الصالحین لما سئل عن تفاوت الناس فی افعالہم
کل ذلک طرق الی اللہ تعالی اراد ان یعمہا بعبادۃ
ومن تحری وجہ اللہ تعالی فی کل طریق یمسک لہ اصل
الیہ لکن یمشی تحری الاحسن من تلک الطرق اذ کل
متفاوتۃ والاشئون مختلفۃ ومنظام الاسماء شتی فویل
المرا د بها ان کل احد قبلۃ فقبلۃ المقربین العرش و
الروحانیین الکبری والکرویین البیت المعصور
والانبیاء قبلک بیت المقدس وقبلتک الکعبۃ
وھی قبلۃ حبسک واما قبلۃ روحک فانما -

تفرقة الطرق الی اللہ تعالی
لنوع الی اللہ کا طریق ہونا -

قوله تعالی فلا تموتن الا وانتم مسلمون (ترجمہ سو تم بجز
اسلام کے اور کسی حالت پر جان نہمت دینا) ہمیں مرے موت
اختیاری کی طرف کیونکہ امر اور نہی امور اختیار یہ کے ساتھ مختار ہیں
قوله تعالی فلتولینک قبلۃ ترضاهما (ترجمہ اسلئے ہم آپکو
اسی قبلہ کی طرف متوجہ کر دیں گے جس کے لئے آپ کی مرضی ہے)
ہمیں اسلئے ہے مقام مرادیت کی -

قوله تعالی - وكل وجهه موملیها فاستبقوا الخیرات
(ترجمہ اور ہر شخص کے واسطے ایک ایک قبلہ رہا جو جسکی طرف وہ نہ
کرتا رہے سو تم نیک کاموں میں لگنا پکڑو) ایک توجیہ اس آیت
میں یہ کہ اللہ تعالی نے اسوۂ نبویہ و آخریہ میں لوگوں کو احوال
متفاوتہ پر بنایا ہے چنانچہ ایک ہوتا ہے دوسرا ہوتا ہے تیسرا
چکا ہوتا ہے (یہ تو اسوۂ نبویہ میں ہی) اسی طرح امر میں ہیں چنانچہ
ایک حدیث جمع کر رہا ہے دوسرا فقہ حاصل کر رہا ہے تیسرا اصول
کی طلب میں ہوا اور اس حدیث میں ہی اس طرف اشارہ ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر شخص کے لئے وہی آسان
ہے جسکے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے (تو فاستبقوا کے معنی یہ ہونگے
کہ ان میں سے ہر وقت میں وہ چیز جو اسوقت خیر اور مصلحت ہے)
اور اسی کی فرع ہے وہ قول جو بعض بزرگوں سے اس سوال کے
وقت کہ لوگ اپنے افعال میں تفاوت کیوں ہیں منقول ہے کہ
یہ سب طرق ہیں اللہ تعالی کی طرف اللہ تعالی ان سب طرق کو
اپنے بندوں سے آباد رکھنا چاہتے ہیں اور جو شخص جس طریق میں
چلنے کے وقت حق تعالی کی رضا کا قصد کرے گا اس تک اسلئے
ہو جاوے گا لیکن ہر سببی ہے کہ ان سب طرق میں جو سب سے
احسن ہو اس کا اہتمام کرے کیونکہ مراتب متفاوت ہیں اور شیون

مختلف ہیں اور نظام اسماء کے خدائے اقدس میں اور بعض نے اسکی تاویل میں کہا ہے کہ ہر شخص کا قبلہ جدا ہے چنانچہ مقربین کا قبلہ عرش ہے اور
روحانیین کا کرسی ہے اور کروہیین کا بیت المعمور ہے اور انبیاء سابقین کا بیت المقدس ہے اور آپ کا قبلہ کعبہ ہے اور وہ تو آپکے
جسد کا قبلہ ہے رہا آپ کی روح کا قبلہ مومنین ہیں -

الماتن قوله وعلکم تصدقون قال العبد الضعیف فی هذا الخطاب للمہدی دلالة علی انه لا ینتہی فی بعد السیر الی اللہ السیر فی اللہ انقی القول۔

الماتن قوله تعالیٰ وعلکم مالم تکنوا یعلمون قال العبد الضعیف دل علی ان بعد تعلیم اللہ تبارک بالحکمة قسماً آخر من التعلیم یتوقف علی الصعبة انقی القول۔

الماتن قوله تعالیٰ فاذکرونی اذکرکم الہ قال العبد الضعیف هذه فمرة اصلية للذکر لولا استحضار ما لا یتشوش ابداً انقی القول۔

الماتن قوله تعالیٰ ولنبوئکم شیء الہ قال العبد الضعیف دل علی کون المجاہد الاضطرارية نافعة ایضاً انقی القول۔

الماتن قوله تعالیٰ انا لله الہ قال العبد الضعیف هو علامہ للمصائب ومنها القیض انقی القول۔

الماتن قوله تعالیٰ ان الذین ینکمون ما انزلنا الایة قال العبد الضعیف دل علی ذکر من ینکم علوم للعالمات من غیر مرید یہ فانہا ما انزل اللہ لعمومہم ینکم علوم المکاشفة فانہا البیت منزلة انقی القول۔

ہیں البتہ علوم مکاشفہ کے چھپائے کا امر کیا جاوے گا کیونکہ وہ منزل نہیں (اور بعض اوقات اُس کے اظہار میں فتنہ ہو جاتا ہے)

الماتن - قوله تعالیٰ لایات لقوم یعقلون قال العبد الضعیف فیہ اصل للمراقبة انقی القول۔

الماتن قوله تعالیٰ ومن الناس من یتخذ من دون اللہ انداداً یحجونہم کحب اللہ قال العبد الضعیف فیہ اصل لا طلاقاً فہم اشترک علی الشریکۃ فی

قوله تعالیٰ وعلکم تصدقون (ترجمہ اور تاکہ تم راہ پر ہو) ایسے لوگوں کو خطاب کرتا جو پہلے سے ہمدی ہیں اس پر دلیل ہے کہ ترقی کی کہیں نہ تھیں ہیں سیر الی اللہ کے بعد سیر فی اللہ ہے قوله تعالیٰ وعلکم مالم تکنوا یعلمون (ترجمہ اور مگر وہ ایسی باتیں تعلیم کرتے رہتے ہیں جنکی تم کو خبر ہی نہ تھی) اس پر دلیل ہے کہ کتاب حکمت کی تعلیم کے بعد تعلیم کی ایک اور قسم بھی ہو اور وہ صحبت پر موقوف ہے۔

قوله تعالیٰ فاذکرونی اذکرکم (ترجمہ ان پر مجھ کو یاد کرو میں تم کو یاد رکھوں گا) یہ ذکر اللہ کا اصلی فرقہ ہے کہ اگر اسکو مستحضر رکھا جاوے تو کبھی تشویش نہ ہو۔

قوله تعالیٰ ولنبوئکم شیء الہ (ترجمہ اور ہم تمھارا امتحان کریں گے کسی قدر خوف سے الہ) اس میں دلالت ہے کہ مجاہدہ اضطراب بھی نافع ہوتا ہے۔

قوله تعالیٰ انا لله وانا الیہ راجعون (ترجمہ ہم تو اللہ تعالیٰ ہی کی بلک میں اور ہم سب اللہ تعالیٰ ہی کے پاس جانے والے ہیں یہ تمام مصائب کا علی ہے اُن میں سے قبض بھی ہے۔

قوله تعالیٰ - ان الذین ینکمون ما انزلنا (ترجمہ جو لوگ اخفا کرتے ہیں اُن مضامین کا جن کو ہم نے نازل کیا ہے) ان میں دلالت ہے اُس شخص کی ذمہ داری پر جو اپنے مریدوں کے سوا دوسرے علوم معاملہ کو چھپا دے کیونکہ یہ علوم ما انزل اللہ میں داخل ہیں (اور بعض اوقات اُس کے اظہار میں فتنہ ہو جاتا ہے)

قوله تعالیٰ لایات لقوم یعقلون (ترجمہ دلائل ہیں اُن لوگوں کے لئے جو عقل رکھتے ہیں) اس میں اصل جوہر کی رکھنا یہ استدلال المصنوعات علی الصانع مائل پر موقوف ہے (چیم)

قوله تعالیٰ ومن الناس من یتخذ من دون اللہ انداداً یحجونہم کحب اللہ (ترجمہ اور ایک آدمی وہ ہیں جو علاوہ خدا تعالیٰ کے اوروں کو بھی شریک قرار دیتے ہیں لہٰذا ہے ایسی

نہایت کی گنجائش ہے کہ اس میں کمال کی باتیں لکھی گئی ہیں جو کمال کے لوگوں کے لئے ہیں۔
 در بیان علم و عمل کی باتیں لکھی گئی ہیں جو علم و عمل کے لوگوں کے لئے ہیں۔
 در بیان اسرار و معانی کی باتیں لکھی گئی ہیں جو اسرار و معانی کے لوگوں کے لئے ہیں۔
 در بیان اخلاق و صفات کی باتیں لکھی گئی ہیں جو اخلاق و صفات کے لوگوں کے لئے ہیں۔
 در بیان تہذیب و تربیت کی باتیں لکھی گئی ہیں جو تہذیب و تربیت کے لوگوں کے لئے ہیں۔
 در بیان کمال و کمالات کی باتیں لکھی گئی ہیں جو کمال و کمالات کے لوگوں کے لئے ہیں۔
 در بیان اسرار و معانی کی باتیں لکھی گئی ہیں جو اسرار و معانی کے لوگوں کے لئے ہیں۔
 در بیان اخلاق و صفات کی باتیں لکھی گئی ہیں جو اخلاق و صفات کے لوگوں کے لئے ہیں۔
 در بیان تہذیب و تربیت کی باتیں لکھی گئی ہیں جو تہذیب و تربیت کے لوگوں کے لئے ہیں۔
 در بیان کمال و کمالات کی باتیں لکھی گئی ہیں جو کمال و کمالات کے لوگوں کے لئے ہیں۔

الحب انتهى القول -

المتن قوله تعالى والذين آمنوا أشد حبا لله قال
العبد الضعيف فيه دليل على عدم تنا في مطلق محبة
الغير لمحبة الله تعالى انتهى القول

المتن قوله تعالى كذا يرهم الله أعمالهم حسرات
قال العبد الضعيف فيه أصل على بعض التفسير
فما يقولون من مثل الأعمال انتهى القول

المتن قوله تعالى كلوا مما في الأرض ولا تتبعوا
خطوات الشيطان قال العبد الضعيف فيه إبطال
للغلو في المجاهدة انتهى القول -

المتن قوله تعالى أولو كان آباءهم لا يعقلون شيئا
ولا يهتدون قال العبد الضعيف فيه ان مثبت
كونه عا فلا يهتديا إجمالا يجوز اتباعه مطلقا
وهذا أصل لا يتابع المشايخ بلا تعلم ولا تردد
انتهى القول -

المتن قوله تعالى صم بكم الخ قال العبد الضعيف
فيه إثبات للمدركات الروحانية انتهى القول

المتن قوله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله
قال العبد الضعيف فيه ان تناول الطيبات
قد يفضي الى حب الله تعالى وشكوه فيستحسن انتهى
القول -

المتن قوله تعالى مايا كلون في بطونهم الا النار

محبت رکھتے ہیں جیسی اللہ تعالیٰ سے ہے) انہیں حل ہے اسکی
کہ شرکت فی المحبت پر اطلاق شرک کا کر دیتے ہیں -

قوله تعالى والذين آمنوا أشد حبا لله (ترجمہ اور وجود میں
ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ نہایت قوی محبت ہے) ہمیں
دلائل ہو کہ مطلق محبت غیر اللہ کی محبت الہیہ کی منافی نہیں
(جیسا کہ لفظ اللہ سے معلوم ہوتا ہو کہ کسی میں اس کی محبت ہوگی)
قوله تعالى كذا يرهم الله أعمالهم حسرات (ترجمہ اللہ
تعالیٰ یوں ہی ان کی بد اعمالیوں کو خالی باربان کر کے ان کو
دکھلا دینگے) ہمیں بعض تفاسیر کی بنا پر حل ہے اسکی کہ مثل اعمال
کے قائل ہوئے ہیں -

قوله تعالى كلوا مما في الأرض حلالا طيبا ولا تتبعوا
خطوات الشيطان (ترجمہ جو چیزیں زمین میں موجود ہیں
ان میں سے حلال پاک چیزوں کو کھاؤ اور شیطان کے قدم قدم
مست جلو) ہمیں ابطال ہے غلو فی المجاہدہ کا -

قوله تعالى أولو كان آباءهم لا يعقلون شيئا ولا
يهتدون (ترجمہ کیا اگرچہ ان کے باپ داوانہ کچھ سمجھ رکھتے
ہوں اور نہ ہدایت رکھتے ہوں) ہمیں دلالت ہے اس پر کہ جس شخص
کا صاحب عقل واستدراہ ہو یا اجمالا بھی ثابت ہو جاوے اس کا
اتباع مطلقا جائز ہو اور اصل جو بلا تردد و مشیخ کے اتبل کرنے کی -
قوله تعالى صم بكم عی (ترجمہ بہرے میں گونگے ہیں اندھے
ہیں) ہمیں مدركات روحانیہ کا اثبات ہے -

قوله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله
(ترجمہ جو پاک چیزیں ہم نے تم کو رحمت فرمائی ہیں ان میں سے
کھاؤ اور حق تعالیٰ کی شکر گزاری کرو) یہ دال ہے اس پر کہ طیبات
مستلزات کا تناول کرنا بھی حق تعالیٰ کی محبت اور شکر تک
پہنچا دیتا ہو اس طرح وہ تسخیر ہوگا -

قوله تعالى مايا كلون في بطونهم الا النار (ترجمہ اور

فردی محبت اور شرک کا فرق
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

مطلق محبت اور محبت کی کیفیت
مطلق محبت اور محبت کی کیفیت

قال العبد الضعیف فیہ ما قد قالوا فی حقائق الأعمال
انتهی القول

الماتن قوله تعالى ليس البر ان تولوا الذ قال العبد الضعیف
فیہ ان الصورة لا تعتبر بیدون المعنی انتهى القول

الماتن قوله تعالى واتى المال على حبه الذ قال العبد
الضعیف ان عاد الضمیر الى المال يدل على عدم
ضمير حبه المال مطلقاً وان الى الله تعالى حل على طریق
العشاق انهم يحبون الله تعالى فقط لا غیره ولو
كان ثواباً انتهى القول۔

الماتن قوله تعالى وكم فی القصص حیوة قال العبد
الضعیف فسر بعضهم بالحیوة الاخریة فالمعنی
ان القاتل اذا قصص منه فی الذیالہ لواخذ بحق المقتول
في الاخرة اما مطلقاً عند الجمهور واما بعد تسلیم
القاتل لنفسه عند الحنفیة فیؤید علی هذا التفسیر
كون البقاء فی القاء انتهى القول۔

الماتن قوله تعالى ان ترك خیرا ای لا قال العبد
الضعیف فی هذا التعبير ان ملك المال لا ینتفی
التقوی الكمال مع اداء حقوقه انتهى القول۔

الماتن قوله تعالى كتب علیكم الصیام الى قوله لعلکم
تتقون قال العبد الضعیف فیہ بیان ثمرۃ المجاہدة
فقیہ مسئلتان احدهما كون المجاہدة نافعة
ثانیة ہما كون بیان ثمرات مشروعة كما ینتفق
لشيوخ اذ اراء فیہ مصلحة انتهى القول

الماتن قوله تعالى فانی قریب قال العبد الضعیف
ظاہرہ يدل علی الاحاطة الذاتیة والقرب

کچھ نہیں بنے شکم میں آگ بھری ہے میں) اہیں مل ہے اسکی کچھ
حقائق اعمال میں قابل ہوئے میں۔

قوله تعالى ليس البر ان تولوا الذ (ترجمہ کچھ بار کا ال ای
نہیں کہ تم اپنا منہ شرق کو کرو) اس میں دلیل ہے اس پر کہ صورت
مختصہ بدون معنی کے معتبر نہیں۔

قوله تعالى واتى المال على حبه الذ (ترجمہ اور مال دیتا ہو
اللہ کی محبت میں) اگرچہ میں ضمیر مال کی طرف راجع ہو تو آیت
دلیل ہے اسکی کہ حسب ال مطلقاً معتبر نہیں اور اگر اللہ تعالیٰ کی طرف
راجع ہو تو آیت دلیل ہے طریقی عشاق پر کہ وہ صرف حق تعالیٰ
ہی سے محبت رکھتے ہیں (خرچ ہی صرف اسی کی محبت کرتے
ہیں) غیر اللہ سے محبت (بالذات) نہیں کرتے اگرچہ ثواب ہی ہو۔

قوله تعالى وكم فی القصص حیوة (ترجمہ اور قصص
میں تمہاری باتوں کا بڑا بچاؤ ہے) بعض نے اسکی تفسیر حیوة اخریہ
کے ساتھ کی ہے پس معنی یہ ہوں گے کہ قاتل سے جب دنیاوی
قصاص لیلیا جاوے پھر اس سے حق مقتول کا آخرت میں مواخذہ

ہوگا جوہر کے نزدیک تو مطلقاً اور حنفیہ کے نزدیک قاتل کے
تسلیم نفس کے بعد پس اس تفسیر پر یہ دلیل ہوگی فنا کو اندر بقا پر جو
قوله تعالى ان ترك خیرا ای لا الذ (ترجمہ بشرطیکہ کچھ مال
ہی ترک میں چھوڑا ہو) اس تفسیر میں دلالت ہے اس پر کہ مال کا مالک مرنے
تقوی کامل کے مافی نہیں جبکہ اس کے حقوق ادا ہوتے رہیں۔

قوله تعالى كتب علیكم الصیام الى قوله لعلکم
تتقون ترجمہ فرض کیا گیا ہے جس طرح تیسے پہلے لوگوں پر فرض کیا گیا تھا
اس توقع پر کہ تم متقی بن جاؤ) اہیں بیان ہے ثمرۃ مجاہدہ کا پس اس
دوسرے میں ایک مجاہدہ کا نافع ہونا دوسرا دوسرے ثمرات کے بیان کا
مشرع ہونا ہمسایہ کی مشورت مصلحت سمجھتے ہیں اسکو بیان کرتے ہیں
قوله تعالى فانی قریب (ترجمہ تو میں قریب ہی ہوں
اس کا ظاہر احاطہ ذاتیہ و قرب ذاتی پر دلالت

حقائق اعمال
حقیقی اعمال کا انکشاف
عبد العبد الضعیف
مختصہ بدون معنی کے معتبر نہیں
قوله تعالى واتى المال على حبه الذ
قوله تعالى وكم فی القصص حیوة
قوله تعالى ان ترك خیرا ای لا الذ
قوله تعالى كتب علیكم الصیام الى قوله لعلکم
تتقون

كون البقاء فی القاء
قوله تعالى ان ترك خیرا ای لا الذ
قوله تعالى كتب علیكم الصیام الى قوله لعلکم
تتقون
قوله تعالى فانی قریب
قوله تعالى فانی قریب

الذاتی انتهى القول -

المتن قوله تعالى احل لكم ليلة الصيام الرفث قال
العبد الضعيف فيه تعديل المجاهدة انتهى القول

المتن قوله تعالى يستلونك عن الاهلة قل هي موا
قال العبد الضعيف فيه دليل عن الاجراض عن
الفضول وعلى ان الشيم ان ينهي عن بعض الاسئلة
صريحاً اوبان بحجيب عن غير ما سأل انتهى القول

سوالا تھے منع کرو خواہ صریحاً خواہ اسطرح سے کہ جو اس سے پوچھا گیا ہے اس کا جواب بند سے دوسرا جواب دیدوار احکام
قصاص و وصیت و صیام میں اور بھی اشارات ہیں چنانچہ قصاص میں قوہ مبدیہ کے عدوان کا ازالہ ہے اور وصیت میں قوہ ملکہ
کے نقصان کا ازالہ ہے اور صیام میں قوہ ہیمنہ کے تسلط کا ازالہ ہے۔

المتن قوله تعالى وليس البربان قالوا البيوت من
ظهورها قال العبد الضعيف فيه ذم التشبيه بال
الباطل ولو في العبادات والرهو انتهى القول -

المتن قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قال
العبد الضعيف فس بترك الغزو ولا اتفاق قتل
على اعتبار العاقبة وكونها راحة على الصورة حيث
سهي ما هو ضد التهلكة صورة تهلكة باعتبار المعنى
انتهى القول -

المتن قوله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري
المسجد المحرم دونك اشاراً الى التمتع عند الخفية
اذ لا متعة ولا قران للمكي وانما هو لا آفاقي فقط
قال العبد الضعيف ولو قيل في حكمته ابقاء الو
واخلاء البيت لطواف البادي دل على ان المحاضر
في خدمة الشيفر عليهم ان يراعوا المسافرين الوارد
عليه انتهى القول

دلائل کر گئی کہ جو لوگ شیخ کی خدمت میں پہلے ہی حاضر ہیں ان کو چاہئے کہ ان مسافروں کی رعایت کریں جو شیخ کے پاس آتے ہیں۔

کرتا ہے۔

قوله تعالى احل لكم ليلة الصيام الرفث (ترجمہ تم لوگوں کو
واسطہ روزہ کی شب میں انہی بیویوں سے مشغول ہونا حلال کر دیا گیا ہے
اس میں مجاہد کی تعلیل ہے۔

قوله تعالى يستلونك عن الاهلة قل هي موا
(ترجمہ آپ سے چاندوں کی حالت کی تحقیقات کرتے ہیں
آپ فرمادیجئے کہ وہ چاند آگہ شناخت اوقات ہیں اس میں عرض
عن الفضول پر دلیل ہے اور اس پر یہی کہ شیخ کو حق ہے کہ بعض
سوالا تھے منع کرو خواہ صریحاً خواہ اسطرح سے کہ جو اس سے پوچھا گیا ہے اس کا جواب بند سے دوسرا جواب دیدوار احکام
قصاص و وصیت و صیام میں اور بھی اشارات ہیں چنانچہ قصاص میں قوہ مبدیہ کے عدوان کا ازالہ ہے اور وصیت میں قوہ ملکہ
کے نقصان کا ازالہ ہے اور صیام میں قوہ ہیمنہ کے تسلط کا ازالہ ہے۔

قوله تعالى وليس البربان قالوا البيوت من
(ترجمہ اور اس میں کوئی فضیلت نہیں کہ گروں میں انکی پشت کی طرف سے
ایک اور) اس میں نہ تشبہ بل باطل کی اگرچہ رسوم و عادات ہی میں
قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة (ترجمہ اور
اپنے آپ کو اپنے ہاتھوں تباہی میں مت ڈالو) اس کی تفسیر
یہ بھی کی گئی ہے کہ غزوہ اور اتفاق فی الغزوہ مت چھوڑ دیں
یہ دلیل ہے اس پر کہ اعتبار معانی کو صورت پر ترجیح ہے کہ جو چیز
صورۃ تہلکہ کی ضد ہے اس کو معنی کا اعتبار کر کے تہلکہ نہ لگایا

قوله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري
(ترجمہ یہ اس شخص کے لئے ہے جس کے اہل مسجد حرام کے قریب
میں نہ رہتے ہوں) ذلک کا اشارہ الیہ حنفیہ کے نزدیک است ہے
(اور اسی کے حکم میں قرآن ہی) سو کی کیلئے قرآن اور متع نہیں ہے۔
وہ دونوں صرف آفاقی کے لئے ہیں بندہ کتا ہے کہ اگر اسکی
حکمت میں یہ کہا جاوے کہ مقصود آفاقیوں کے لئے وقت کا
باقی رکھنا اور بیت کا خالی رکھنا ہے تو اس بنا پر یہ آیت اہم

قدین المجاہدہ
مجاہد کی تعلیل

عن من الفضول
نقص من الفضول

عن بعض الاسئلة
عن بعض الاسئلة

عن بعض الاسئلة
عن بعض الاسئلة

عن بعض الاسئلة
عن بعض الاسئلة

عن بعض الاسئلة
عن بعض الاسئلة

عن بعض الاسئلة
عن بعض الاسئلة

عن بعض الاسئلة
عن بعض الاسئلة

عن بعض الاسئلة
عن بعض الاسئلة

المتن قوله تعالى فلا رفق ولا فسوق الى قال العبد الضعيف فيه دلاله ان على الخواص ما ليس على العوام كما ان بعض الرفق والفسوق والجبال في الجوفيه من الشاعة ما ليس فيه في خير الج انتهى القول -

المتن قوله تعالى فان خير الزاد التقوى قال العبد الضعيف فيه بيان الحكمة الاسباب للضعفاء انتهى القول

المتن قوله تعالى والتقون قال العبد الضعيف هذا كالمقدمة الثانية للامر بالزاد تقرير المطلوب ان الزاد سبب للتقوى والتقوى واجب يلزم ان الزاد سبب للواجب فهو واجب وهذا يتوقف على ان مقدمة الواجب واجب فدللت الآية بهذا الطريق على ان مقدمة الواجب واجب وهذا اصل كبير لكثير من مسائل التصوف فالمراد بذهب اليه اهل الظاهر لعدم دقة نظرهم انتهى القول -

المتن قوله تعالى ليس عليكم جناح ان تبتغوا قال العبد الضعيف فيه دلاله على ان الاستعانة بالدين على الدين طاعة انتهى القول -

المتن قوله تعالى فاذا ذكر الله كنزكم اباكم قال العبد الضعيف فيه اصل لتشبه الحق بالخلق كتشبه ذكره بذكرهم انتهى القول -

المتن قوله تعالى ومن تاخير فلا التمر عليه قال العبد الضعيف فيه مساواة الرخصة للعمية اذا كان فيها مصلحة حيث ساوى بين عنواني التجيل والتاخير انتهى القول -

قوله تعالى فلا رفق ولا فسوق الى (ترجمہ تو پھر نہ کوئی فحش بات ہے اور نہ کوئی سبے حکمی ہے الہم) امیں دلالت ہو اس پر کہ خواص کے ذمہ بعضی ایسی چیزیں لازم ہوتی ہیں جو عوام کے ذمہ نہیں ہوتیں جیسا کہ بعضی مشرق کی باتیں اور اسی طرح فسوق و جلال نہیں حالت ع میں ایسی شنائے عہدہ کو غیر ع میں نہیں -
قوله تعالى فان خير الزاد التقوى (ترجمہ کیونکہ سب سے بڑی بات تہجد میں بچا رہنا ہے) امیں ضعفاء کے لئے اسباب کی حکمت کا بیان ہے -

قوله تعالى والتقون يا اولي الابواب (ترجمہ اور ای ذی عقل لوگو مجھے ڈرتے رہو) یہ امر بالزاد کیلئے مثل مقدمہ تازیہ کے ہے اور تقریر مطلوب کی یہ ہو کہ زاد سبب تقوی کا اور تقوی جواب ہے نتیجہ نہ نکلا کہ زاد سبب ہے واجب کا پس وہ بھی واجب ہے اور یہاں پر قوت ہے کہ مقدمہ واجب کا واجب ہے پس اس طریق سے آیت اس پر دلالت ہوتی کہ مقدمہ واجب کا واجب ہے اور یہ تصوف کے مسائل کثیرہ کی اصل ہے جن کی طرف اہل ظاہر کی نظر اسلئے نہیں گئی کہ ان کی نظر دقیق نہیں ہے -

قوله تعالى ليس عليكم جناح ان تبتغوا (ترجمہ تم کو اس سے بھی ذرا گناہ نہیں کہ معاش کی تلاش کرو) امیں دلالت ہے اس پر کہ دنیا سے دین پر استعانت کرنا بھی طاعت ہے -

قوله تعالى فاذا ذكر الله كنزكم اباكم (ترجمہ تو حق تعالیٰ کا ذکر کیا کرو جس طرح تم اپنے آبا کا ذکر کیا کرتے ہو) امیں اصل یہ تشبیہ حق بالخلق کی جیسا یہاں ذکر حق کو ذکر خلق سے تشبیہ دی گئی -

قوله تعالى ومن تاخير فلا التمر عليه (ترجمہ اور جو شخصیں دودن میں تاخیر کرے اس پر بھی کچھ گناہ نہیں) امیں خصیت کا عہدہ کے ساتھ مساوی ہونا ہے جبکہ امیں کچھ صلوحت ہو چنانچہ یہاں تعیل و تاخیر میں مساواة فرمائی -

عقل الامراض
خواص کے لئے اسباب

حکمت الاسباب
اسباب کی حکمت

مقدمہ واجب واجب
مقدمہ واجب کا واجب ہے

الاستعانة بالدين
استعانت دین پر دنیا سے

تشبيه الحق بالخلق
تشبیہ حق بالخلق

المتن قوله تعالى واذا قيل له ان الله قال العبد الضعيف فيه اصل لترك الوعد المتكبرين انتهى القول

المتن قوله تعالى ومن الناس من يشري الوجود العبد الضعيف فيه فناء النفس فان حاصل قوله دواعيها انتهى القول -

المتن قوله تعالى ولا تتبعوا خطوات الشيطان قال العبد الضعيف فيه بعد اعتبار سبب النزول اصل لشدت الصوفية على الناس دون الاعمال انتهى القول المتن قوله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظل من الغمام الآية (قال بعد ذكر توجيهات لا يتان الله تعالى) ولا يخفى ان من علم ان الله تعالى ان ينظر بما شاء وكيف شاء ومتى شاء وانه في حال ظهوره باق على اطلاقه حتى عن قيد الاطلاق ومنزلة عن التقيد مبرأ عن التعدد كما ذهب اليه سلف الامة وارباب القلوب من ساداتنا الصوفية قدس الله تعالى اسرارهم لم يحتجوا الى هذه التكلفات ولهم حول هذه التاويلات (فدل الآية على صحة مسئلة المظهرية)

الحاشية قوله تعالى ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا الى قوله تعالى الا ان نصر الله قريب ومن باب الاشارة في الايات ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا يدعي المحبة ويتكلم في دقائق الاسرار ويظهر خصائص الاحوال وهو في مقام النفس الاقارعة ويشهد الله على ما في قلبه

قوله تعالى واذا قيل له ان الله (ترجمہ اور حیل) کوئی کتاب ہے کہ خدا کا تو خوف (الہم) اس میں اصل ہے شکر پر ہے و نصیحت نہ کرتے کی -

قوله تعالى ولا تتبعوا خطوات الشيطان (ترجمہ اور حیل) کے قدم بقدم صرت چلو سبب نزول کے لحاظ ذکر کیے بعد اس میں اصل ہے صوفیہ کے تشدد کرنے کے اعمال سے زیادہ منافی نہیں

قوله تعالى ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا (ترجمہ اور بعض آدمی ایسا بھی ہے کہ آپ کو اس کی گفتگو محض دنیوی غرض سے ہوتی ہے مزہ دار معلوم ہوتی ہے) اسی مدحی و عقیدت رسول اللہ صلی اللہ وسلم کے مشابہ اس شخص کی حاشیہ ہے جو محبت اکبریہ کا دعویٰ کرتا ہے اور دقائق اسرار میں کلام کرتا ہے اور احوال خاصہ کو ظاہر کرتا ہے حالانکہ بالکل کاذب ہے

من المعارف والاخلاص بزمه وهو الد الخصام شديد الخصومة لاهل الله تعالى في نفس الامر واذا اتولى

ترجمہ اور حیل

ترجمہ اور حیل

مسئله المظهرية

ترجمہ اور حیل

رسمی فی الارض لیفسد فیہا بالقضاء الشیخ علی ضحاک المیزین و یصلک الحرث و یجسد النمل تمویہا تہ ذریعہ
الایمان الثابت فی ریاض قلوب السائلین و یقطع نسل المرشدين و الله لا یحب الفساد فلیت یذی هذا الذکر
محبة الله و یرقلب لا یحبہ و اذا قیل له انی الله خلقتہ الحیة النفسانیة حمية الجاهلیة علی الاثر لحاجا و
ظهور نفسه و زعمانہ انما علموا الله حیجانه من ناحیة فحسبه جملة ای یکفیه حیسة فی مبین الطبیعة
و ظلم انما و هذه صفة اکثر ابواب الرسوخ الذین یجبوا عن ادراك الحقائق بآمعهم من العلوم و من الناس
من یسئل ان تعبد فی سلوک سبیل الله طلبا لرضاءه ولا یلتفت الی القال و القیل ولا یغلو الد به فی طلب
مولاہ المجلیل -

بذل النفس لله تعالى

تعالی الجود لله تعالی
بذل الجود لله تعالی

یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السلم و تسلیم الوجود
الله تعالی و انحدو تحت حماری القدرة کلم و علیکم
کافة فان زلتم عن مقام التسلیم و الرضاء بالقضاء
من بعد ما جاء تکلم دلائل تجلیات الافعال و الصفات فاعلموا ان الله عز و غالب یقر کم حکیم لا یقصر علی
مقتضى الحکمة هل یظرون الا ان تجلے الله سبحانه فی ظل صفات قهریة من جملة تجلیات الصفات و هو
لا تکلک القوى السماویة و قضی الامر موصول کل الی ما سبق له فی الازل و الی الله ترجع الامور بالقضاء کان
الناس امة علی الفطرة و دین الحق فی عالم الاجمال ثم اختلفوا فی النشاءة بحسب اختلاف طبائعهم و غلبه
صفات نفوسهم و احتجاب کل بمادة بدنه فبعث الله النبیین لیدعوهم من الخلاف الی الوفاق و من الکفر
الی الوحدة و من العداوة الی المحبة فقرقوا و تحزبوا و قترعوا السفلیین ازادوا خلافا و عنادا و العلویون هذا
الله تعالی الی الحق و سلکوا الصراط المستقیم امر حسبتم ان تدخلوا الجنة المشاهدة و حماس الاشر بنور المشاهدة
ولما یا اکتلم حال السائلین قبلکم مستهم باساء القدر و ضراء المجاهدة و کسر النفس بالعبادة حتی تفجر من طویل
مدة الحجاب و یمل صبرهم عن مشاهدة الجمال و طلبوا انصر الله تعالی بالتحلی فاجیبوا اذ بلغ السیل الرنی و
لهم الا ان نصر الله برفع الحجاب و ظهور آثار الجمال قریب فمن بذل نفسه و صرف عن غیر مولاہ حسه و تحمل
المشاق بسیف الاسواق

و من لم یمیت فی حبه لم یعیش به
المتمن قوله تعالی امر حسبتم ان تدخلوا الجنة و فی
الایة و من الی ان الوصول الی الجناب الا قدس لا
یتیسر الا برفض اللذات و مطابقة المشاق کما نبی
عنه خبر حفت الجنة بالمکاره و حفت النار بالشهوات
و اخریم الحاکم و محمده عن ابی مالک قال قال رسول الله

و دون اجتناء النخل ما حنت النخل
قوله تعالی امر حسبتم ان تدخلوا الجنة (ترجمہ کیا
تھا راہ خیال ہے کہ جنت میں جاؤا نخل چو گے) اس آیت
میں اس طرف اشارہ ہے کہ بارگاہ قدس تک رسائی بدن
ترک لذات و تحمل مجاہدات بے سرنہیں اور حدیث حفت الجنة
بالمکارہ سے اسکی تائید ہوتی ہے۔

الوصول الی الله تعالی لا یتیسر الا بالاجتناء و الطمانیة
بجوارح و شہوات و من مشاق الی شکرک

صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ یجرب احدکم بالبلاء وهو اعلم به کما یجرب احدکم ذهبہ بالنار
فمنہم من یخیر کالذهب الا بوزن فلک الذی نجاہ اللہ تعالیٰ من السیئات ومنہم من یخیر کالذهب الا بوزن
فلک الذی قد افتتن -

المتن قوله تعالیٰ حتی یقول الرسول قال العبد الضعیف فیه اثبات الطبائع لکاملین انھی القول
قوله تعالیٰ حتی یقول الرسول والذین آمنوا معی نصر اللہ (ترجمہ کہ پیغمبر تک اور جو ان کے ہمراہ ال بیان تھے
بول اٹھے کہ اللہ تعالیٰ کی امداد کب ہوگی) اس آیت میں اس پر دلالت ہے کہ امور طبعیہ کاملین میں ہی رہتے ہیں یہاں تک کہ انبیاء
کا گمراہی استحال نصرت اس آیت میں مذکور ہے -

المتن قوله تعالیٰ عسی ان تکرهوا شیئاً قال العبد الضعیف عام للقبض انھی القول
قوله تعالیٰ عسی ان تکرهوا شیئاً وهو خیر لکم (ترجمہ
یہ ممکن ہے کہ تم کسی امر کو گراں سمجھو اور وہ تمہاری حق میں خیر ہو)
یہ لفظ شیء قبض کو ہی عام ہے (پس انہیں ہی منافع ہوتے ہیں) -

المتن قوله تعالیٰ قل العفو قال العبد الضعیف فیه اصل لعدم الا ذکار انھی القول
قوله تعالیٰ قل العفو (ترجمہ آپ فرما دیجئے کہ جتنا آسان ہو)
اس میں اصل ہے ذخیو نہ رکھنے کی (جیسا بہت بزرگوں کا طریقہ ہے)
قوله تعالیٰ فان فاذا قال العبد الضعیف
مراد رجوع الی النکاح ہے پس یہاں ہوا اس پر کہ نکاح منافی نہیں
دروشی کے -

المتن قوله تعالیٰ الطلاق مرتان قال العبد الضعیف فیه دلالة علی ان التخیل فی ترک العلاقات خللاً
قوله تعالیٰ الطلاق مرتان (ترجمہ وہ
طلاق دو مرتبہ ہے) اس میں اس پر دلالت ہے کہ ترک تعلقات میں
تخیل کرنا خلاف مصلحت ہے کیونکہ اس میں کسی ندامت ہوتی ہے -
المتن قوله تعالیٰ ولا تمسکوهن ضراء معتدوا (ترجمہ اور
ان کو تکلیف پہنچانے کی غرض سے مت رکھو) اس میں اس پر دلالت
ہے کہ جو افضی الی الذموم ہو وہ ذموم ہے چنانچہ اس کا بغیر
اعتداس نہ ہی فرمائی اور یہ تصوف کی فرع کثیرہ کی اصل ہے -

المتن قوله تعالیٰ فلا تعضلوهن الی قوله ذلکم اذکی لکم
قوله تعالیٰ فلا تعضلوهن الی قوله ذلکم اذکی لکم (ترجمہ تو تم ان کو اس امر سے مت روکو کہ وہ اپنے شوہروں سے
نکاح کر لیں) اس میں اس پر دلالت ہے کہ امر مباح سے منع کرنے میں
تشدد نہ کیا جاوے جب اس مباح میں کوئی مفسدہ نہ ہو
خصوص جبکہ اس کے ترک میں کوئی مفسدہ ہو -

وجود الطلاق فی الکاملین
الکاملین ہی میں طلاق کا وجود ہے
مصلحت نہ فی الضعیف
فی الضعیف کی مصلحت نہیں
اصل عدم الا ذکار
اصل عدم الا ذکار

المتن قوله تعالیٰ لا تعضلوهن الی قوله ذلکم اذکی لکم
المتن قوله تعالیٰ لا تعضلوهن الی قوله ذلکم اذکی لکم (ترجمہ تو تم ان کو اس امر سے مت روکو کہ وہ اپنے شوہروں سے
نکاح کر لیں) اس میں اس پر دلالت ہے کہ امر مباح سے منع کرنے میں
تشدد نہ کیا جاوے جب اس مباح میں کوئی مفسدہ نہ ہو
خصوص جبکہ اس کے ترک میں کوئی مفسدہ ہو -

لا یمنع التصدیق من المباح
لا یمنع التصدیق من المباح

الماتن قوله تعالى ولا جناح عليكم في الاية قال العبد الضعيف في هذا ان يراعي ضعفه المطالب في الامر بالمجاهدة انتهى القول -

الماتن قوله تعالى وان تعفوا اقرب قال العبد الضعيف فيه تعليم بعلو الهمة وترك الاسراف انتهى القول ^{مطلوب} اور ترک اسراف کی رک مردوں کو ترغیب دی تکمیل مہر کی اور یہ کہ عورتوں کے معاف کر دینا انتظار نہ کریں -

الماتن قوله تعالى فرجاة اور کبانا قال العبد الضعيف فيه الخفيف في الاحمال عدا وهدية انتهى القول

الماتن قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا قال العبد الضعيف فيه التبرك باثار الصالحين انتهى القول -

الماتن قوله تعالى تلك الرسل قال العبد الضعيف فيه ان لا يفضل بعض الاولياء ولا يرجمه على بعض بالرأي المحض ويجوز ذكر الفضائل بقوله تعالى منهم من كلم الله انه انتهى القول -

الماتن قوله تعالى لا انفصام لها قال العبد الضعيف دليل على عدم قطع النسبة بعد حصولها انتهى القول

الماتن قوله تعالى الله ولي الذين امنوا قال العبد الضعيف فيه اثبات الولاية العامة انتهى القول -

قوله تعالى ولا جناح عليكم في الاية (ترجمہ اور تفسیر کوئی گناہ نہیں ہوگا جو ان مذکورہ عورتوں کو بیگمادہ دینے کو یا عیس کوئی بات اشارہ نہ کرے) ہمیں اس پر دلالت ہو کہ امر بالمعروف نہ ہونے کے ضعف کی رعایت ضروری ہے -

قوله تعالى وان تعفوا اقرب للتقوى (ترجمہ اور تعفوا معاف کر دینا تقوی سے زیادہ قریب ہے) ہمیں تعلیم ہے

قوله تعالى فرجاة اور کبانا (ترجمہ کو کھڑے کھڑے یا لمبی پر چڑھے چڑھے) ہمیں اہل ہر خفیف الاحمال کی عدا بھی اور ہدیت بھی (کہ سفر میں قصر ہوا اور ہدایت میں توسع ہو گیا)

قوله تعالى والله يفيض وينسظ واليه ترجعون (ترجمہ اور اس کی کرتے ہیں فراخی کرتے ہیں) ہمیں اس طرف بھی رہنے کے کہ مع فیض اور بسط دونوں میں حق تعالیٰ ہو کہ نہ دونوں وصول الی اللہ اور اس کے نام و تجلیات کے آئینے ہیں پس دونوں محمود ہیں -

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا (ترجمہ تمہارے پاس وہ صندوق آجاو گیا جن میں کین کی چیز ہے) ہمیں اہل ہے انکار صالحین سے برکت حاصل کرنے کی -

قوله تعالى تلك الرسل (ترجمہ یہ حضرات مرسلین ایسے ہیں الہم) ہمیں دلالت ہے اس پر کہ بعض اولیاء کو بعض اولیاء کو بعض پر راجح محض سے ترجیح دینا نہ چاہئے البتہ ان کو افعا ذکر کر دینا جائز ہے جیسا کہ یہاں مذکور ہے منہم من كلم الله الہم

قوله تعالى لا انفصام لها (ترجمہ جب کسی طرح شکستگی نہیں) ہمیں دلالت ہے اس پر کہ نسبت مع اللہ جو کہ عروہ و نفی ہے حصول کے بعد منقطع نہیں ہوتی -

قوله تعالى الله ولي الذين امنوا (ترجمہ اللہ تمہاری بات کو نکالو ایمان لئے) ہمیں اثبات ہے ولایت عامہ کا -

ضعف کی رعایت ضروری ہے -

تعلیم ہے

اور کبانا

اور اس کی کرتے ہیں فراخی کرتے ہیں

ہمیں اہل ہے انکار صالحین سے برکت حاصل کرنے کی -

یہ حضرات مرسلین ایسے ہیں الہم

شکستگی نہیں

دلالت ہے

ومعنى نصر من اليك ^{مخمس} وخمس واملن اليك بضبطها ومنعها الى الخرج الى طلب لذاتها والشروع الى
ما لوفاتها وفي الاثر انه عليه السلام امر بان يذبحها وينتف ^{مخمس} يشها ويخلط لحمها ودهانها بالذوق ^{مخمس}
رؤسها عند اى يمنعها عن افعالها ويتريل هيباتها عن النفس ويقدم دواعيها وطبايعها وعاداتها الى

طريق الجهاد في اخفاء الذنوب الاكبر الربعة

المبالغة في التذبير انتهى القول -

عدم تصديق على الكفار كما يطور تدریج کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اہم فرمایا تھا

المتن قوله تعالى وما تتفقون من خير فلا تنفكون

لا ابتغاء وجه الله قال العبد الضعيف فيه ان اولاد

الثواب لا ينافي الخلوص لله تعالى كما يزعمه الجهملة

انتهى القول

کا قصید کرنا خلوص اللہ کے منافی نہیں جیسا بعض جہلا صوفیہ نے سمجھا ہے

المتن قوله تعالى احصروا قال العبد الضعيف فيه

اولوية ترك اسباب المعيشة للفقير المشتغل

بالاخرة وان لم يتنافيا انتهى القول -

المتن قوله تعالى يحسبهم الجاهل اغنياء

الضعيف فيه عدم التزني بزي خاص يتميز به عن

العوام انتهى القول -

المتن قوله تعالى فاكثبوه قال العبد الضعيف فيه

ان اصلهم نظام المعاشات والعادات لا ينافي

الطريق انتهى القول -

المتن قوله تعالى انثر قلبه قال العبد الضعيف

فيه ان المدار على القلب انتهى القول

المتن قوله تعالى وان تبدوا بما في انفسكم

العبد الضعيف فيه تحقيق محكم اعمال القلوب انتهى القول

المتن قوله تعالى لا تفرق بين احد من رسله قال

العبد الضعيف فيه انه كذلك لا يفرق بين

الاولياء انتهى القول -

المتن قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها

الضعيف فيه رعاية حال الطالب في المجاهدة

انتهى القول -

زیادہ دیر پہنچے نہوا اور تدریج میں زیادہ مبالغہ نہ کرے (کیونکہ

عدم تصدیق علی الکفار کا بطور تدریج کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اہم فرمایا تھا)

قوله تعالى وما تتفقون من خير فلا تنفكون

ابتغاء وجه الله (ترجمہ اور جو کچھ تم خیر کرتے ہو اپنے قائدہ

کی غرض سے کرتے ہو اور تم اور کسی غرض سے خیر نہیں کرتے بجز

رضا جوئی ذات پاک حق تعالیٰ کی) اس میں دلیل جو اس پر کرنا

کا قصید کرنا خلوص اللہ کے منافی نہیں جیسا بعض جہلا صوفیہ نے سمجھا ہے

قوله تعالى احصروا في سبيل الله (ترجمہ مقید ہو گئے ہو

اللہ کی راہ میں) اس میں دلیل جو کہ فقیر مشتغل بالآخرہ کو اسباب

کا ترک کرنا اولیٰ ہے اگرچہ اس اشتغال کو سبب میں کچھ تنافی بھی نہیں

قوله تعالى يحسبهم الجاهل اغنياء (ترجمہ نادان

انکو کو نگر خیال کرتا ہے) اس میں اصل ہے اسکی کہ ایسی کوئی خاص

وضع نہ بنا جس سے عوام اہل دنیا سے ممتاز ہو۔

قوله تعالى فاكثبوه (ترجمہ انکو لکھ لیا کرو) اس میں ثبوت

اس کا کہ معاشرت و عادات کے نظام کی اصلاح طریق کے

منافی نہیں۔

قوله تعالى انثر قلبه (ترجمہ اس کا قلب ہٹا کر ہوگا)

اس میں دلالت ہے اس پر کہ اصل مدار قلب پر ہے۔

قوله تعالى وان تبدوا بما في انفسكم (ترجمہ اور جو باتیں

تمھاری نفس میں ہیں انکو اگر تم ظاہر کر دو گے (اللہ) اس میں تحقیق ہے حکم

اعمال قلوب کی۔

قوله تعالى لا تفرق بين احد من رسله (ترجمہ ہم اس کے

پیغمبروں میں سے کسی میں تفریق نہیں کرتے) اسی پر قیاس کیا جاتا ہے

کہ اولیاء میں بھی تفریق نہ کری کہ ایک سے اعتقاد رکھو دوسرے کا انکار کری

قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها (ترجمہ اللہ تعالیٰ

کسی شخص کو تکلف نہیں بناتا اگر کسی کا جو اسکی طاقت میں ہے) اس میں

دلالت ہے کہ مجاہدہ میں حال طالب کی رعایت رکھنا چاہیئے +

عدم التمايز بين الاولياء في رتبة القرب
المتن قوله تعالى احصروا في سبيل الله (ترجمہ مقید ہو گئے ہو اللہ کی راہ میں) اس میں دلیل جو کہ فقیر مشتغل بالآخرہ کو اسباب کا ترک کرنا اولیٰ ہے اگرچہ اس اشتغال کو سبب میں کچھ تنافی بھی نہیں
قوله تعالى يحسبهم الجاهل اغنياء (ترجمہ نادان انکو کو نگر خیال کرتا ہے) اس میں اصل ہے اسکی کہ ایسی کوئی خاص وضع نہ بنا جس سے عوام اہل دنیا سے ممتاز ہو۔
قوله تعالى فاكثبوه (ترجمہ انکو لکھ لیا کرو) اس میں ثبوت اس کا کہ معاشرت و عادات کے نظام کی اصلاح طریق کے منافی نہیں۔
قوله تعالى انثر قلبه (ترجمہ اس کا قلب ہٹا کر ہوگا) اس میں دلالت ہے اس پر کہ اصل مدار قلب پر ہے۔
قوله تعالى وان تبدوا بما في انفسكم (ترجمہ اور جو باتیں تمھاری نفس میں ہیں انکو اگر تم ظاہر کر دو گے (اللہ) اس میں تحقیق ہے حکم اعمال قلوب کی۔
قوله تعالى لا تفرق بين احد من رسله (ترجمہ ہم اس کے پیغمبروں میں سے کسی میں تفریق نہیں کرتے) اسی پر قیاس کیا جاتا ہے کہ اولیاء میں بھی تفریق نہ کری کہ ایک سے اعتقاد رکھو دوسرے کا انکار کری
قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها (ترجمہ اللہ تعالیٰ کسی شخص کو تکلف نہیں بناتا اگر کسی کا جو اسکی طاقت میں ہے) اس میں دلالت ہے کہ مجاہدہ میں حال طالب کی رعایت رکھنا چاہیئے +

الحاشیہ قولہ تعالیٰ آمن الرسول اکمل الاكمل

بما انزل الیہ من ربہ ای صدقہ بقبولہ والتخلق بہ

فقد کان خلقہ صلی اللہ علیہ وسلم القرآن والترقی بمقتضا

والتحقق بہ والمؤمنون کل آمن باللہ وحده مشاہدۃ حین لم یروا فی الوجود سواہ ولم تکنہ وکتبہ ورسلہ

حین رجوعہم الی مشاہدۃ ہم تلك الكثرة مظاهر للوحدة يقولون لا نفرق بین احد من رسلہ برد بعض

وقبول بعض لمشاہدۃ الحق فیہم بالحق وقالوا سمعنا اجینا ربنا فی کتبہ ورسلہ ونزول ملککۃ واستبقنا فی سیرنا

عقرا نیک ربنا ای اغفر وجودنا ووصفنا تاواستردک بوجدک وصفناک فمناک المبدأ والیک المصیر بالقاء فیک

لا یکلف اللہ نفسا الا وسعها الا ما یسعہا ولا یضیق بہ

طوقہا واستعدادہا من التجلیات لہا ما کسبت من

الخیر والکمالات والکشفوت۔

قوله تعالیٰ آمین الرسول الذ (ترجمہ عقائد کہتے ہیں رسول)

باجود آپ کے کمال اکمل ہونے کے آپ کے نمایاں معنی

کمال نامہ کا علم فرمانا اسپر دلیل ہے کہ ترقی کی انتہا نہیں۔

حین رجوعہم الی مشاہدۃ ہم تلك الكثرة مظاهر للوحدة يقولون لا نفرق بین احد من رسلہ برد بعض

وقبول بعض لمشاہدۃ الحق فیہم بالحق وقالوا سمعنا اجینا ربنا فی کتبہ ورسلہ ونزول ملککۃ واستبقنا فی سیرنا

عقرا نیک ربنا ای اغفر وجودنا ووصفنا تاواستردک بوجدک وصفناک فمناک المبدأ والیک المصیر بالقاء فیک

لا یکلف اللہ نفسا الا وسعها الا ما یسعہا ولا یضیق بہ

طوقہا واستعدادہا من التجلیات لہا ما کسبت من

الخیر والکمالات والکشفوت۔

سواء کان ذلك باعتمال اولی غیر اعمال وعلیہا ما کسبت وتوجہت الیہ بالقصد من السوء ربنا لا تأخذنا فی سبیلنا

عہدک بمیلنا الی ظلمۃ الطبیعة او اخطانا بالعمل علی غیر الوجہ الا انک محض ربنا ولا تحمل علینا اھل وهو عبأ

الصفت والافعال الحاسبة للقلوب من معانیة الغیوب کہا حملتہ علی الذین من قبلنا من المتعجبین بظواہر

الافعال اولی لطن الصفات ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا بہ من ثقل الحیران والحیران عن وصالک ومشاہدۃ جمالك

محجب جلالک واعف عنا سیئات افعالنا وصفاتنا فانها سیئات محبتنا عندک ورحمتنا برد وصالک ولذات

رضوانک واغفر لنا ذنوب وجودنا فانه اکبر الکبائر وارحمنا بالوجود للوہوب بعد الفناء انت مولانا ای سیدنا و

متولی امورنا لاننا مظاهرک واکثار قدرک فانصرنا علی القوم الکفرین من قوی نفوسنا الامارۃ وصفاتنا وذنوبنا

شیاطین او ہامنا المجوبین عندک الحاجبین ایانا الکفر ہم وظلمہم۔

قد رقت سورۃ البقرۃ وستلیہا سورۃ ال عمران انشاء

اللہ تعالیٰ۔

سورۃ البقرۃ تمام ہوئی اور اس کے بعد سورۃ آل عمران آتی

ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔

اضافہ از رسالۃ تائید مذکورہ

آخر تمہید

سورۃ البقرۃ۔ قولہ تعالیٰ واللہ محیط بالکافرین

عہد او اس حاشیہ میں اس رسالہ کی تمہید کا ترجمہ نقل کیا جاتا ہے

محکم کہ میں ہمیشہ کیلئے اور سلام بھیجتے ہیں ہمیشہ کے لئے بان توخہ تعاقب

(بقیہ پر صفحہ ۳۴)

سورۃ البقرۃ۔ قولہ تعالیٰ واللہ محیط بالکافرین

عہد او اس حاشیہ میں اس رسالہ کی تمہید کا ترجمہ نقل کیا جاتا ہے

محکم کہ میں ہمیشہ کیلئے اور سلام بھیجتے ہیں ہمیشہ کے لئے بان توخہ تعاقب

(بقیہ پر صفحہ ۳۴)

سورۃ البقرۃ۔ قولہ تعالیٰ واللہ محیط بالکافرین

عہد او اس حاشیہ میں اس رسالہ کی تمہید کا ترجمہ نقل کیا جاتا ہے

محکم کہ میں ہمیشہ کیلئے اور سلام بھیجتے ہیں ہمیشہ کے لئے بان توخہ تعاقب

(بقیہ پر صفحہ ۳۴)

سورۃ البقرۃ۔ قولہ تعالیٰ واللہ محیط بالکافرین

عہد او اس حاشیہ میں اس رسالہ کی تمہید کا ترجمہ نقل کیا جاتا ہے

محکم کہ میں ہمیشہ کیلئے اور سلام بھیجتے ہیں ہمیشہ کے لئے بان توخہ تعاقب

(بقیہ پر صفحہ ۳۴)

عہد او اس حاشیہ میں اس رسالہ کی تمہید کا ترجمہ نقل کیا جاتا ہے
محکم کہ میں ہمیشہ کیلئے اور سلام بھیجتے ہیں ہمیشہ کے لئے بان توخہ تعاقب
(بقیہ پر صفحہ ۳۴)

وقال في ايات اخروكان الله بكل شي محيط لكان ربي بما
تخلون محيط و ان ربك احاط بالناس و احاط بالدينهم
وهذه الايات كلها دالة على صحة قول من يقول من
العلماء الصوفية ان الله تعالى بكل مكان غير انهم لا
يعلمون كيفية كون مكان الله (اي يقولون بالاحاطة
الذاتية لا محض الاحاطة الصفاية كاهل الظاهر)
وليس من ضرورة الاحاطة ان يسكن المحيط والمحاط
عليه جساوان تفسير الاحاطة ان لا يكون المحاط عليه
بعيد امن المحيط ولا المحيط بعيد امنه فمر ان ذلك
مشهور بين مشايخ الصوفية نحو جنيد والشبلي
وابن عطاء وغيرهم روى عن جنيد انه تكلم
عند رجل فاشار الى السماء فقال لا تهر الى السماء فانه
معك فهد اذليل على انه لا خصص مكان الله تعالى
بالعرش ولا بجهة دون جهة فافهم (ويكون
الاستواء على العرش متشابها او مائلا ولا على اختلاف
المسكنين وورد في الحديث اطلاق المكان حيث
قال وارتقاء مكانه)

اور اللہ تعالیٰ سب کافروں کو گھیرے ہوئے ہے۔ اور دوسری آیتوں
میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر شے کو گھیرے ہوئے ہے اور بلاشبہ
میرا پروردگار ان کے اعمال کو گھیرے ہوئے ہے اور بلاشبہ آپ کے
رب نے سب لوگوں کو گھیر رکھا ہے اور خدا تعالیٰ نے ان کے پاس
کی چیزوں کو گھیر رکھا ہے اور یہ سب باتیں ان لوگوں کے قول کی
صحت پر دال ہیں جنہوں نے علماء صوفیہ میں سے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ
ہر جگہ ہر گھروں کو خدا تعالیٰ کے ہر مکان میں ہونے کی کیفیت معلوم
نہیں (یعنی یہ حضرات احاطہ ذاتیہ کے بھی قائل ہیں اور اہل ظاہر
کی طرح صرف احاطہ صفایتہ ہی کے قائل نہیں) اور احاطہ کیلئے
یہ ضرور نہیں کہ محیط اور محاط دونوں جسم ہوں البتہ احاطہ کی صورت
یہی ہے کہ محاط محیط سے بعید نہ ہو اور نہ محیط محاط سے بعید ہو۔
پھر (جانتا چاہئے کہ) یہ قول جمیع مشایخ صوفیہ میں جیسے جنید
اور شبلی اور ابن عطاء وغیرہ مشہور ہے جنید سے منقول ہے کہ کسی
شخص نے آپ کے سامنے اشارہ کیا پس آسمان کی طرف اشارہ کیا
آپ نے فرمایا آسمان کی طرف اشارہ نہ کر کیونکہ وہ تیرے ساتھ ہے
سوہ دلیل ہے اس بات کی کہ حضرت جنید نے اللہ تعالیٰ کے مکان
کو عرش کے ساتھ خاص نہیں کیا اور نہ ایک جہت کے ساتھ دوسری
جہت کو چھوڑ کر خاص کیا خوب سمجھ لو (اور استوار علی العرش یا تو متشابه ہو گیا یا اول ہو گا علی حسب اختلاف المسکنین اور حدیث میں فقط
مکان کا اطلاق آیا ہے جیسا کہ فرمایا اور قسم ہے میرے مکان کی بلندی کی)

(تھیں چاہیہ صفحہ ۱۲) انی لما فرغت من تألیف رسالہ حقیقۃ الطریقۃ
انفق لم یعد برہتم من الزمان السفر المہم والنورین منی اور بعد ایشہم
من شغلہ لہم فخرت ہذا علی کتاب سماۃ الکاتب فی التہذیب والحدیث
احکام الصوفیۃ من القرآن فخرت بمطالعہ مدار لیتہ موافقا لقرآن
مرالرسالۃ المذكورۃ واستترہ من مالکہ فاعاد فی بارک اللہ فیہ عند
معدہ الى الوطن و رایت ان اذینہ الیہ ابجد تلخیص لما فیہ من الطول
فوجبت الطالب خفا لاسکال فی بعضہا و حیث مست حاجۃ الی
تصرف فیہ صورۃ تلخیص من زیادۃ قلیلۃ و تغیر بیدار حطۃ بقوسین
و حیثہ یتاہل الحقیقۃ لایا العتقۃ فبعوہ ابتداء فی الی السہلۃ انتہائی

(بقیہ جلد ۳۳ صفحہ ۳۳) اور جبکہ حقیقت کو پہچاننے اور اس کے ساتھ متصف ہونے کی
توفیق عنایت کرے کہ جب میں رسالہ حقیقۃ الطریقۃ کے لکھنے سے فارغ ہوا تو ایک
مدت کے بعد جبکہ ۱۳۲۷ھ کے چار مہینے گزر چکے تھے جبکہ سفر ہما و لبور کا اتفاق
ہوا اور وہاں جبکہ ایک کتاب ملی جس کا نام کتاب نے فخرت میں تھا یہ احکام الصوفیہ
من القرآن السامیۃ اسکو دیکر میں خوش ہوا اسلئے کہ اسکا اپنی اس شخص کے معارف پایا
جو مالک مذکورہ کو لکھنے والی اور اسکو جس مالک سے مارے طلب کیا تھا جس نے جبکہ عارفی ہی اللہ
تعالیٰ کا ہمارے ہمہ میں اسکو دیکر اپنے وطن آئینا سب معلوم ہوا کہ اس کتاب کی ہی میں رسالوں
جس کے کمال کو میں نے اس کے بعض مضامین میں سیدہ طوالت تھی اور بعض میں سبالات تھیں
اسلئے غلام کرنا پڑا اور اگر بعض کے علاوہ کسی اور تصوف کی کتاب ایک دو سے نظر پڑے گی بالکل غیر
تبدیل کی ضرورت پیش آتی تو اسکو دینا یا رکھنے کو میں نے اندر محصور کیا اور نام اس کا نہیں

طبعیا وفي القول الثاني بيان للحب العقلي للاخرة وما فيها
وكون العبد مكلفا بترجيحه على الاول عملاً وهذا
اصل كبير في الاخلاق كلها ان منها ما جبل العبد
عليه فهو غير مقدور ومنها ما يكسبه العبد فهو
مقدور ومن اسالكين من يقصد على الاول
فيتشوش دائماً فيهديه المحقق الى تحصيل العقل
وترك الطبع فيستريح من اتبعه انتهى القول -

تمکون ای چیز تیار دوں جو بہتر ہو ان چیزوں سے (قول اول میں
الناس سے مراد جنس ناس ہے اور جن امت تعالیٰ ہیں روح ملتا ہے
میں ابن ابی حاتم کی روایت حضرت عمرؓ سے اسکی تائید نقل کی
سے پس اس تفسیر پر یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ انسان اس محبت
کے ازالہ کا بوجہ اس کے طبعی ہونے کے مکلف نہیں ہوا اور دوسرے
قول میں بیان ہوا آخرت کی حب عقلی کا اور اس کے مکلف ہونے کا
اس طرح کہ اس کو عملاً حساباً اول پر ترجیح دے اور باب اخلاق میں

یہ ایک اصل عظیم ہے یعنی اخلاق میں جو محمول طبعی ہیں وہ غیر مقدور ہیں اور جو مکسوب ہیں وہ مقدور ہیں بعض سالکین قسم اول
کے پیچھے چلتے ہیں وہ ہمیشہ مشوش رہتے ہیں ان لوگوں کو محقق ہدایت کرتا ہے کہ عقلی کی تحصیل کرو اور طبعی کے دے پہ دست ہو
سوان محققین کا اتباع کرنے والا راحت میں رہتا ہے -

الماتن قوله تعالى انصبا بربن الآية قال العبد الضعيف
في الآية بيان لصفات اولياء الله تعالى انتهى القول

قوله تعالى انصبا بربن الآية (ترجمہ صبر کرنے والے ہیں اور
راستباز ہیں اور فروتنی کرنے والے ہیں اور خرچ کرنے والے ہیں
۱۳۲۲)

اور اخیر شب میں گناہوں کی معافی چاہتے والے ہیں) ہمیں اولیاء اللہ کی صفات کا بیان ہے -

الحاشية قد كان لكم يا معشر السالكين الى مقصد الكل آية دالة على كمالكم وبلوغكم الى ذروة
التوحيد في فئتين التقاليد فئته منها وهي فئته القوى الروحانية التي هي جند الله تعالى تقابل في سبيل

الله وطريق الوصول اليه واخرى منها وهي جنود النفس اعوان الشيطان كافرقة سائرة للحق محجوبة عن خطائر الصلابة
تري الفئته الاخيرة الفئته الاولى بحول عين بصيرتها مثيلهم عند الالتقاء في حركة البدن رؤية مكشوفة

ظاهرة لاحقاء فيها مثل رؤية العين وذلك لتأييد الفئته المومنة بالانوار الالهية والاشراقات الحجبية وتتم
وخذلان الفئته الكافرة بما استولى عليها من تراكم ظلمات الطبيعة وذل البعد عن الحضرة والله تعالى يؤيد

بنصرة من يشاء تأييده لقبول استدلاله لذلك ان في ذلك التأييد عبرة اي اعتباراً او اذ يعتبر به في الوصول
الى حيث المأمول المستبصرين الفاتحين اعين بصائرهم لمشاهدة الانوار الازلية في افاق المظاهر الالهية تزيين

للناس حيل الشهوات بسبب ما فيهم من العالم السفلي والغشاة الطبيعية والغواشي البدنية من النساء وهي
النفوس والبنين وهي الخيالات المتولدة منها الناشئة عنها والقسا طير المقتطعة من الذهب والفضة وطلوع

المتلازمة وغير المتلازمة والافرد والجماع المسومة وهي مراكب الهوى وافراس اللهو والانعام
وهي راحل جمع الحطام واسباب جلب المنافع الدنيوية والحرق وهو زرع الحرص وطول الامل ذلك متاع الحيوان

الهدنيا الزائل عما قليل بالرجوع الى المبدأ الاصل والوطن القدير ذلك ان بقي هذه المذكورات على ظواهرها
فان النقول المنقسة في احوال الطبيعة لها ميل كل الى ذلك نعم قل ان نبغكم بخير من ذلك المذكور الذين

انسان طبعی کا تیار ہونا اور اس کے عظیم کارنامہ ہونا

صفت اولیاء

كان المقام بيده الخيرة والشران كما الاعزاز والافلال
فيما قبل فلا تقصار عليه اما لتعليم مراعاة الادب ان
كان المراد اى واشتر ايعه واللاشارة الى ان ما يتو
شرا في الظاهر هو الخير لما ودعه الله تعالى من المصالح
والحكم فكان فيه تعليم ان ما لا يصنع فيه للعبد بوجه
ما هو خير محض فلا يكرهه ولا يستدل به على الختان
كما يتوهمه كثير من السالكين اذا وجدوا تغييرا
في احوالهم من غير ان يكون بفعلهم دخل فيه
انتهى القول -

احوال میں تغیر پاتے ہیں گو ان کے فعل کو اُس میں ذرا دخل نہوا اس غذا لان کا تو ہم کرنے لگتے ہیں۔

الحاشية - ان الذين يكفرون بآيات الله الى قوله بغير حساب يحتمل ان يشار بالذين كفروا الى
قوى النفس الامارة وبالبنين الى انبياء القلوب المشرفة يوحى اليها الغيوب وبكافرين بالنقض القوي الرجز
التي هي من جنود اولئك الانبياء واتباعهم فبشر اولئك الكافرين بعذاب اليم وهو عذاب الحجاب البعد
من حضرة رب الارباب قل اللهم والى الملك اى الملك المتصرف فى مظاهره من غير معارض ولا
مداخلة حسبما تقتضيه الحكمة توفى الملك من شاء وهو من اخترته لرياسة الياطنة وجعلته متصرفا
بادارتك وقلدرتك ومن شاء اى تخو من شاء عن ايتاء ذلك الملك نظلة للملك
له من ان ينال عهدك وتوحيه الليل فى النهار تدخل نظلة النفس فى نور القلب فيظلم وتوحيه النهار فى الليل
وتدخل نور القلب فى ظلمة النفس فتستيز وتخلطها مع ابعاد المناسبة بينها وتخرج العلم من ميت
الجهل وميت الجهل من حي العلم -

المؤمن قوله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء
الآية في الروح ومن ههنا نحي أهل الله تعالى المرتين
عن موالدة المنكرين لان ظلمة الانكار والعياذ
بالله تعالى تحاكى ظلمة الكفر وبما ذكرنا كنت
طريق الايمان الا ان تنفوا منهم نقاة فحينئذ تجوز
الموالة ظاهر وهذا بالنسبة للضعفاء وامان
قوى يقينه فلا يخشى الا الله تعالى -

قوله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء الآية -
 (ترجمہ مسلمانوں کو چاہیے کہ کفار کو دوست نہ بنائیں مسلمانوں
 سے تجاوز کر کے) روح المعانی میں ہوا اور اسی جگہ سے اہل اللہ
 مریدین کو مکررین کے ساتھ تعلق دوستی رکھنے سے منع کیا ہے
 کیونکہ انکار کی غلطی کفر کی غلطی کے مشابہ ہوا اور بعض اوقات
 مجتمع ہو کر طریق ایمان کو بند کر دیتی ہے البتہ اگر ان سے کچھ لڑ
 ہو تو اس وقت ظاہر دوستی جائز ہے اور یہ بھی ضعف و کمزوری کی نشانی ہے
 لیکن جب کاملین قوی ہو وہ خدا تعالیٰ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتا

۱۳۲۰
 ۱۳۱۹
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۰
 ۱۳۰۹
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۰
 ۱۲۹۹
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۰
 ۱۲۸۹
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۰
 ۱۲۷۹
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۰
 ۱۲۶۹
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۰
 ۱۲۵۹
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۰
 ۱۲۴۹
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۰
 ۱۲۳۹
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۰
 ۱۲۲۹
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۰
 ۱۲۱۹
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۰
 ۱۲۰۹
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۱
 ۱۲۰۰
 ۱۱۹۹
 ۱۱۹۸
 ۱۱۹۷
 ۱۱۹۶
 ۱۱۹۵
 ۱۱۹۴
 ۱۱۹۳
 ۱۱۹۲
 ۱۱۹۱
 ۱۱۹۰
 ۱۱۸۹
 ۱۱۸۸
 ۱۱۸۷
 ۱۱۸۶
 ۱۱۸۵
 ۱۱۸۴
 ۱۱۸۳
 ۱۱۸۲
 ۱۱۸۱
 ۱۱۸۰
 ۱۱۷۹
 ۱۱۷۸
 ۱۱۷۷
 ۱۱۷۶
 ۱۱۷۵
 ۱۱۷۴
 ۱۱۷۳
 ۱۱۷۲
 ۱۱۷۱
 ۱۱۷۰
 ۱۱۶۹
 ۱۱۶۸
 ۱۱۶۷
 ۱۱۶۶
 ۱۱۶۵
 ۱۱۶۴
 ۱۱۶۳
 ۱۱۶۲
 ۱۱۶۱
 ۱۱۶۰
 ۱۱۵۹
 ۱۱۵۸
 ۱۱۵۷
 ۱۱۵۶
 ۱۱۵۵
 ۱۱۵۴
 ۱۱۵۳
 ۱۱۵۲
 ۱۱۵۱
 ۱۱۵۰
 ۱۱۴۹
 ۱۱۴۸
 ۱۱۴۷
 ۱۱۴۶
 ۱۱۴۵
 ۱۱۴۴
 ۱۱۴۳
 ۱۱۴۲
 ۱۱۴۱
 ۱۱۴۰
 ۱۱۳۹
 ۱۱۳۸
 ۱۱۳۷
 ۱۱۳۶
 ۱۱۳۵
 ۱۱۳۴
 ۱۱۳۳
 ۱۱۳۲
 ۱۱۳۱
 ۱۱۳۰
 ۱۱۲۹
 ۱۱۲۸
 ۱۱۲۷
 ۱۱۲۶
 ۱۱۲۵
 ۱۱۲۴
 ۱۱۲۳
 ۱۱۲۲
 ۱۱۲۱
 ۱۱۲۰
 ۱۱۱۹
 ۱۱۱۸
 ۱۱۱۷
 ۱۱۱۶
 ۱۱۱۵
 ۱۱۱۴
 ۱۱۱۳
 ۱۱۱۲
 ۱۱۱۱
 ۱۱۱۰
 ۱۱۰۹
 ۱۱۰۸
 ۱۱۰۷
 ۱۱۰۶
 ۱۱۰۵
 ۱۱۰۴
 ۱۱۰۳
 ۱۱۰۲
 ۱۱۰۱
 ۱۱۰۰
 ۱۰۹۹
 ۱۰۹۸
 ۱۰۹۷
 ۱۰۹۶
 ۱۰۹۵
 ۱۰۹۴
 ۱۰۹۳
 ۱۰۹۲
 ۱۰۹۱
 ۱۰۹۰
 ۱۰۸۹
 ۱۰۸۸
 ۱۰۸۷
 ۱۰۸۶
 ۱۰۸۵
 ۱۰۸۴
 ۱۰۸۳
 ۱۰۸۲
 ۱۰۸۱
 ۱۰۸۰
 ۱۰۷۹
 ۱۰۷۸
 ۱۰۷۷
 ۱۰۷۶
 ۱۰۷۵
 ۱۰۷۴
 ۱۰۷۳
 ۱۰۷۲
 ۱۰۷۱
 ۱۰۷۰
 ۱۰۶۹
 ۱۰۶۸
 ۱۰۶۷
 ۱۰۶۶
 ۱۰۶۵
 ۱۰۶۴
 ۱۰۶۳
 ۱۰۶۲
 ۱۰۶۱
 ۱۰۶۰
 ۱۰۵۹
 ۱۰۵۸
 ۱۰۵۷
 ۱۰۵۶
 ۱۰۵۵
 ۱۰۵۴
 ۱۰۵۳
 ۱۰۵۲
 ۱۰۵۱
 ۱۰۵۰
 ۱۰۴۹
 ۱۰۴۸
 ۱۰۴۷
 ۱۰۴۶
 ۱۰۴۵
 ۱۰۴۴
 ۱۰۴۳
 ۱۰۴۲
 ۱۰۴۱
 ۱۰۴۰
 ۱۰۳۹
 ۱۰۳۸
 ۱۰۳۷
 ۱۰۳۶
 ۱۰۳۵
 ۱۰۳۴
 ۱۰۳۳
 ۱۰۳۲
 ۱۰۳۱
 ۱۰۳۰
 ۱۰۲۹
 ۱۰۲۸
 ۱۰۲۷
 ۱۰۲۶
 ۱۰۲۵
 ۱۰۲۴
 ۱۰۲۳
 ۱۰۲۲
 ۱۰۲۱
 ۱۰۲۰
 ۱۰۱۹
 ۱۰۱۸
 ۱۰۱۷
 ۱۰۱۶
 ۱۰۱۵
 ۱۰۱۴
 ۱۰۱۳
 ۱۰۱۲
 ۱۰۱۱
 ۱۰۱۰
 ۱۰۰۹
 ۱۰۰۸
 ۱۰۰۷
 ۱۰۰۶

نہی الہدین عن مولا المنذرین
منکرین کا دوسری سے مرید کا دعوت

المتن قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله قال العبد الضعيف فيه ان محبة الله تعالى المستلزمة للمحبة لا تكون بدون اتباع من يحب الله تعالى انتهى القول -

الماتن قوله تعالى كلما دخل عليها زكيا المحراب وجد
عندها رزقا الآية في الروح استدلال بالآية على جواز
السكرامة للأولياء لأن دريم لا يتوة لها على الشهوة
وهذا هو الذي ذهب إليه أهل السنة والشيعة
وخالف في ذلك المعتزلة -

قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
 الله (ترجمہ) آپ فرمادیجئے کہ اگر تم خدا تعالیٰ سے محبت رکھتے ہو
 تو تم لوگ میرا اتباع کرو خدا تعالیٰ تم سے محبت کرنے لگیں گے) ہمیں
 اس پر دلالت ہے کہ خدا تعالیٰ کا محب ہونا جو کہ محبوبِ بدیہ کو مستلزم
 ہے بدون اسکے کہ محب حق کا اتباع کرے یہ نہیں ہو سکتا۔

قوله تعالى كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا (ترجمہ جب کبھی زکریا ان کے پاس عمدہ مکان میں تشریف لائے تو ان کے پاس کچھ کھانے پینے کی چیزیں پائے) روح المعانی میں ہوا اس آیت سے اولیاء کیلئے صحت کرامات پر استدلال کیا گیا ہے کیونکہ قول مشہور رحمہم علیہا السلام ملی ہیں نہی نہیں۔

الحاشية ان الله اصطفى ادم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض فليكن ان
يقال آدم هو الروح في اول مقامات ظهورها ونوح هو في مقامها الثاني من مقامات التنزل وابراهيم هو القلب
الذي القاه نمرود في النار والفتن ورماه فيها فنجى من الشهوات وآله القوي الروحانية وعمران هو العقل الذي
في بيت مقدس البدن وآله التابعون له في ذلك البيت المقدرين به وكل ذلك ذرية بعضها من بعض
بوحدة المورخ والفاق المشرب -

المؤمن - قوله تعالى هنالك دعا ذكريا ربه الى آخر
الآيات قال العبد الضعيف فيه مسئلتان ذكرتها
في سورة مريم عليها السلام ^{١٣٩} الأولى أن طلب الولد لا
يبن في الزهد والثانية أن سؤال المسبب من الأسباب
البعيدة لا يتنافى الأدب وأقول في الأولى سيما إذا كان
لغير ديني كما قاله عليه السلام بنفسه ^{١٤٠} وأني خفت للمولى
الأكية ويؤخذ منه مسألة أخرى أن تمنى بقاء الطريقة
من سائر الأنبياء عليهم السلام كما استنبط المسئلة في ^{١٤١} ^{الخط}
أن ذكرى عليه السلام كان شيخا وكان مرشدا للناس فلما رأى
أني تحركت غير المنبوة فطلب من ربه ولدا حقيقيا يقوم
بمقامه فترجمه الناس هذا بهم فقال روي بلى للنداء ذرية
طليعة أي مطرقة من نوح الاشتغال بأدب ومفردة عن أولادها
مقدسة من شهواتها اه -

قوله تعالى هنالك دعا زكريا يارب (ترجمہ میں موقع پر دعا کی ذکر یا نے اپنے رب سے) اہمیں دو مسئلے ہیں جو سورہ مہم میں بھی مذکور ہو سکے ہیں اول یہ کہ اولاد کی خواہش کرنا زہد کے منافی نہیں ثانی یہ کہ مسبب کا اسباب بعیدہ سے سوال کرنا ادب کے منافی نہیں اور مسئلہ اولی میں کتابوں کے مخصوص جبکہ کسی غرض سے ہو جیسا ذکر یا علیہ السلام نے خود ہی فرمایا دانی خفت المولى الا يا اهل اسوایک اور مسئلہ اخوذ ہوتا وہ یہ کہ بقا مسئلہ کی متنا کرنا حضرات انبیاء علیہم السلام کے سن میں ہو جیسا کہ مع الحافی میں اس کے مستند کیا ہو کہ حضرت کریم علیہ السلام فرمے تھو مگر لوگوں کے شر سے پس جب انھوں نے صورت حال دیکھی غیرت جو کہ حرکت دینی اور پورے عالم کی فتنہ و صدق کی دعا و است کی جو لوگوں کی تربیت میں ان کے قائم مقام ہو سکے اور دعا کی کہ ربھب لی من لدنک ذریعہ طیبہ یعنی جو اسوئی کو استعمال سے مظهر ہو اور شہادت سے مقدر ہو

التسمية مع الله تعالى لا تؤول إلا إلى النسبة
مع الله تعالى

কাজের ক্ষেত্রে

[illegible]

المتن قوله تعالى قال من انصاري الى الله قال
الحواريون نحن انصار الله قال بعد الضعيف في
الاية مسئلتان الاولى جواز الاستنصار في الدين
من اهل الدين وانه لا ينافي التوكل لانه من حيث
انهم مظاہر نصر الله تعالى والثانية ان المعاملة
مع اهل الله كهي مع الله تعالى حيث قالوا نحن انصار
وكان الظاهر ان يقولوا نحن انصار كما الى الله تعالى
انتهى القول -

قوله تعالى قال من انصاري الى الله قال الحواريون
نحن انصار الله (ترجمہ آپ نے فرمایا کوئی ایسے آدمی ہی
ہیں جو میرے مددگار ہو جاویں اللہ کے واسطے حواریین ہو گئے
ہم ہیں مددگار اللہ کے) اس آیت میں دو مسئلے ہیں ایک
دین سے دین کے بارہ میں مدد طلب کرنے کا جواز اور
مناقی توکل نہونا کیونکہ وہ مدد طلب کرنا اس حیثیت سے ہوتا ہے
کہ وہ نصرت الیہ کے مظاہر ہیں اور دوسرا یہ کہ اہل تشکیس
کوئی معاملہ کرنا ایسا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرنا چاہیے

انہوں نے من انصاری الى الله کے جواب میں بجائے نحن انصار كما الى الله کے یوں کہا نحن انصار الله

المتن قال الله تعالى وكرهوا مكر الله وكرهوا مكر الله
المكرين في الاية مسئلتان الاولى اصل ما قل
من بعض المغلوبين من نحو قوله -

قوله تعالى وكرهوا مكر الله وكرهوا مكر الله وكرهوا مكر الله
اور ان لوگوں نے خفیہ تدبیر کی اور اللہ تعالیٰ نے خفیہ تدبیر
فرمائی اور اللہ تعالیٰ سب تدبیریں کرنے والوں سے اچھے ہیں
اس میں اس پر دلالت ہے کہ یہ بات ممکن ہے کہ ایک ہی امر میں
کے اعتبار سے سن ہو اور بندوں کے اعتبار سے قبیح ہو اور باز
اس میں یہ ہے کہ بعض شیاء میں بالذات قبیح نہیں ہوتا بلکہ کسی
مفسدہ کے سبب اور مصلحت سے خالی ہونے کے سبب ہوتا ہے
تو وہ امر بندہ سے جو صادر ہوتا ہے ایسا ہی ہوتا ہے یعنی مقرر
بالمفسدہ و خالی از مصلحت اس لئے قبیح ہوتا ہے اور حق تعالیٰ
سے جو واقع ہوتا ہے ان میں حکمت ہوتی ہے اس لئے حسن ہوتا ہے
بل الفساد و خلوة عن المصلحة و الصادرة عن العباد يكون كذلك و اما الواقع من الله تعالى فيكون فيه
الحكمة فيقيم من العباد و يحسن من رب العباد انتهى القول وفي الرواية الاولى القول باختلاف المكربين على ما
يفتضيه مقام الفرق وقد سئل بعضهم كيف يكر الله فصاح وقال لا علة لصنعه وانشأ يقول -

آتیں برت کر کشیدی بچو مکار آدمی + اما الغالبون
على احوالهم فلا يقرئن عليه الا بما مر نسبة القبيح
في كلام العباد ولا يقاس على كلام الله تعالى لانه
لا حكومة للاادب عليه تعالى وكن لك انكلام في
نسبة كل ما كان كذلك اليه تعالى والثانية جواز
كون امر واحد حسنا من الله تعالى وقبيحا من العباد
كالنكاح والسرقة فيه ان قبيح بعض الاشياء ليس بالذات
بل الفساد و خلوة عن المصلحة و الصادرة عن العباد يكون كذلك و اما الواقع من الله تعالى فيكون فيه

ونفسى لا تنازعنى سواها
وان لم يبق جبك لى حراها
ولفعله فيحسن منك ذاك

قد بينك قد جعلت على هواها
احبك لا ببعضى بل بكلى
ويقوم من سواك الفعل عندى
المتن قوله تعالى عن طائفة من اهل الكتاب
ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم قال العبد الضعيف

قوله تعالى وقالت طائفة من اهل الكتاب
الى قوله ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم (ترجمہ اور بعض)

الاستنصار من اهل الله لا ينافي التوكل
انهم مظاہر نصر الله تعالى
وكان الظاهر ان يقولوا نحن انصار كما الى الله تعالى

عذر نسبة المفسدات الى الله تعالى
فهم لا يشاءون العباد و حسنه من الله تعالى

فهم لا يشاءون العباد و حسنه من الله تعالى

ظہیرہ صہنہ بعض الناقصین اہل البطلان التسبیح
الی طریق من اخفاء الطريق الی من لم یکن منتسبا
الی احد شیوہم ویرود علیہم بمثل ما رد اللہ تعالیٰ
علی مشاکلہم من قوله تعالیٰ قل ان الہدی ہد
اللہ وقوله تعالیٰ قل ان الفضل بید اللہ اتقی اللہ
سلسلہ میں نہو اس جو طریق کو مخفی کرتے ہیں اور ان پر اسی مضمون پر رد ہو گا جس سے ان کے ہم مسلک اہل کتاب پر رد کیا
گیا ہے یعنی قل ان الہدی ہدی اللہ اور ان الفضل بید اللہ الم
المؤمن قوله تعالیٰ ان الذین یشترون بعہد اللہ و
ایمانہم ثمنا قلیلا فی الروح اشارۃ الی من مال الی
حضرة الدنیا و اثرها علی مشاہدۃ حضرة المولے
وزین ظاہرہ بعبادۃ المقربین و درجہا بحیال ریاستہ
فذلک الذی سقط عن رؤیۃ اللقاء و مخاطبۃ
الحق فی الدنیا و الآخرۃ -

لوگوں نے اہل کتاب میں ہو کیا کہ ایمان لے آؤ اس پر جو نازل
کیا گیا ہے مسلمانوں پر شروع دن میں اور افکار کو پیشگو کرنا
میں عجب کیا وہ پھر جاویں اور کسی کے رو برو قرار نہ کرنا
مگر ایسے شخص کے رو برو جو مختار سے دین کا پیرو ہو اسی
کی تفسیر ہے بعض برحقان طریقت کا یہ طرز کہ جو شخص ان کے
سلسلہ میں نہو اس جو طریق کو مخفی کرتے ہیں اور ان پر اسی مضمون پر رد ہو گا جس سے ان کے ہم مسلک اہل کتاب پر رد کیا
گیا ہے یعنی قل ان الہدی ہدی اللہ اور ان الفضل بید اللہ الم

قوله تعالیٰ ان الذین یشترون بعہد اللہ وایمانہم
ثمنا قلیلا (ترجمہ یقینی جو لوگ معاوضہ حقیر لے لیتے ہیں
بمقابلہ اس عہد کے جو اللہ تعالیٰ سے کیا ہوا اپنی قسموں کے)
اس میں اس شخص کی حالت کی طرف ہی اشارہ ہو جو زینت
دنیا کی طرف مائل ہو اور اس کو حضرت حق کے مشاہدہ پر ترجیح
دیتا ہو اور اپنے ظاہر کو شعار قرین کے ساتھ آراستہ رکھتا ہو
مگر آپس حب جاہ کی آمیزش ہی کرتا ہو پس ایسا شخص نقاد حقیقی اور مخاطبیت حق کے درجہ پر دینا اور آخرت دونوں میں
ساقط ہو جاوے گا۔

قوله تعالیٰ کو تواریاتین (ترجمہ تم لوگ اللہ والے بن
جاؤ) اس میں اہل باطن کے طریق احوال کے علوم و اعمال
و احوال خاصہ کی اور دوسریوں پر طریق کے فائض کرنیکی
تصریح ہے جیسا کہ ربانی کے تفاسیر کا مجموعہ اسپر دال ہو چنانچہ
روح المعانی میں حضرت علیؑ اور ابن عباسؓ سے منقول ہے
کہ ربانی وہ ہے جو فقیہ عالم ہو اور قتادہ و سدی سے ہے کہ
وہ ہے جو عالم حکیم ہو اور ابن جبر سے ہے کہ جو حکیم متقی ہو
اور ابن زید سے ہے جو لوگوں کے امور دین کی تدبیر کرتا ہو
اور یہ سب اقوال متقارب ہیں اور شبلیؒ سے ہو کہ وہ شخص ہے
جو علوم کو خاص حضرت حق سے اخذ کرتا ہو اور کسی شے میں
غیر حق کی طرف رجوع نہ کرتا ہو اور سہل سے ہو کہ وہ شخص ہے
جو اپنے رب پر کسی شے کو ترجیح نہ دیتا ہو اور قائم سے ہے

المؤمن قوله تعالیٰ کو تواریاتین قال العبد الضعیف
تصریح بعلیہ اہل طریق من علم خاصہ و
اعمال خاصہ و احوال خاصہ و افاضۃ طریقتہم
الی غیرہم کہ ایدل علی هذا المجموع ما قرؤہ بہ ففی
روح المعانی عن علیؑ و ابن عباسؓ الربانی الفقیہ
العالم و عن قتادہ و السدی العالم الحکیم و
ابن جبر الحکیم المتقی و عن ابن زید بالمبدئ ابرام
الناس و ہی اقوال متقاربۃ و عن شبلیؒ الذی
لا یأخذ العلوم الا من الرب ولا یرجع فی شئ الا الیہ
و عن سہل الذی لا یجتاز علی ربہ حالا و عن القاسم
المتخلی باخلاق الرب علما و حکما و قیل ہو الذی
محض فی وجودہ و محض عن شہودہ و قیل ہو الذی

تفہیم احقاف الخیرین خیراھل سلسلہ ہم
عجالی سلسلہ سے حق کے اختلافی بنیاد

تفہیم الشیخ ابوالکلام محمد علی دہلوی
ربا ربان مال و خواہ شہادت کی گنج

انبات طریقی اہل باطن
اہل باطن کے طریق کا اشارت

لا تو شرفیہ تصہار لیف الا قد ار علی اغتلا فها و قیل
و قیل و کل الا قوال ترد من منہل واحد۔

کہ وہ شخص ہے جو علم و عملاً اخلاق ربانیہ سے موصوف
ہوا اور بعض نے کہا ہے کہ وہ شخص ہے جو اپنے شہود سے

اُس کے جو میں محو ہو گیا ہوا اور بعض نے کہا ہے کہ وہ شخص ہے کہ اسکی حوادث و شہزہوں اور دوسرے اقوال ہی ہیں
اور سب ایک گھاٹ کے پانی پینے والے ہیں۔

الماتن قوله تعالى ولا يا عمر ان تتخذوا الملة و
النبيين اربابا قال العبد الضعيف فيه رد على الغلاة
في الانقياد والتعظيم لشيوخهم الاحياء منهم او
الاموات وان كانوا مظاهرة الكماله فقد اخرج
الترمذي في تفسير آية قل يا اهل الكتاب تعالوا
وحسنه انه لما نزلت هذه الآية قال عدي بن
حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله فقال صلى الله عليه
وسلم اما كانوا يحملون لكم ويحرمون فتأخذون بقولنا
قال نعم فقال عليه الصلوة والسلام هو ذاك -
انتهى القول۔

قوله تعالى ولا يا عمر ان تتخذوا الملة و
النبيين اربابا (ترجمہ اور نہ یہ بات بتلاو لگا کہ تم فرشتوں کو اور
نبیوں کو رب قرار دو) اسمیں ان لوگوں پر رد ہے جو شیخ
کے انقیاد یا تعظیم میں خواہ وہ احیاء ہوں یا اموات پہلے
غلو کرتے ہیں گو یہ حضرات حق کے مظاہر کامل ہیں چنانچہ
ترمذی نے قل یا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء
بیننا و بینکم الی قوله لا تتخذوا بعضنا اربابا من ان
کی تفسیر میں روایت کیا ہوا اور روایت کی تحسین ہی کی ہے
کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو عدی بن ابی حاتم نے
عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم تو ان کی عبادت نہ کرتے تھے

آپ نے فرمایا کیا یہ بات نہ تھی کہ وہ لوگ بہت سی اشیاء کو تمہارے لئے حلال کر دیتے تھے اور بہت سی اشیاء کو حرام کر دیتے
تھے (یعنی بلا دلیل شرعی) پھر تم اوس کے قول کو قبول کرتے تھے عرض کیا ہاں یہ تو تھا فرمایا اس کا یہی مطلب ہے۔

الماتن قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين
الى قوله لتؤمنن به ولتنصرنه قال العبد الضعيف
وايض فيه اشارة الى ترك استنكاف الشيوخ عن
كان فوهم علما وعملا بل ومن كان مساويا لهم
ايضا فان للمفسرين قولين في تفسير رسول فالكثير منهم
ارادوا محمد صلى الله عليه وسلم وبعضهم باي رسول
حاء فزمن رسول آخر وجعل عليه تصديقا ونصرا فاعلم القائل
ان من استنكاف عارنه کریں وجہ اشارہ یہ ہے کہ نظر رسول کی تفسیر میں مفسرین کے دو قول ہیں اکثر مفسرین نے تو کہا ہے
کہ مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں (تو فوق سے عار نہ کرنا ثابت ہوا) اور بعض نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ کسی رسول
زمانہ میں (دوسرے کوئی رسول ہی آجائے) (تو مساوی سے عار نہ کرنا ثابت ہوا)

قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين
الى قوله لتؤمنن به ولتنصرنه (ترجمہ اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے
عہد لیا انبیاء سے کہ جو میں تم کو کتاب در علم دوں پھر تمہارے
پاس کوئی پیغمبر آوے جو مصداق ہو اس کا جو تمہارے پاس ہے
تو تم ضرور اس رسول پر اعتقاد ہی لاتا اور اسکی طرفداری
بھی کرنا) ہمیں یہی اشارہ ہے کہ شیوخ پر لازم ہے کہ
جو علم و عمل میں ان سے فوق ہو بلکہ جو ان کا مساوی ہی ہو
ان سے استنکاف عار نہ کریں (تو فوق سے عار نہ کرنا ثابت ہوا) اور بعض نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ کسی رسول
زمانہ میں (دوسرے کوئی رسول ہی آجائے) (تو مساوی سے عار نہ کرنا ثابت ہوا)

قوله تعالى ولا يا عمر ان تتخذوا الملة و
النبيين اربابا (ترجمہ اور نہ یہ بات بتلاو لگا کہ تم فرشتوں کو اور
نبیوں کو رب قرار دو) اسمیں ان لوگوں پر رد ہے جو شیخ
کے انقیاد یا تعظیم میں خواہ وہ احیاء ہوں یا اموات پہلے
غلو کرتے ہیں گو یہ حضرات حق کے مظاہر کامل ہیں چنانچہ
ترمذی نے قل یا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء
بیننا و بینکم الی قوله لا تتخذوا بعضنا اربابا من ان
کی تفسیر میں روایت کیا ہوا اور روایت کی تحسین ہی کی ہے
کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو عدی بن ابی حاتم نے
عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم تو ان کی عبادت نہ کرتے تھے

الماتن قوله تعالى ولا يا عمر ان تتخذوا الملة و
النبيين اربابا (ترجمہ اور نہ یہ بات بتلاو لگا کہ تم فرشتوں کو اور
نبیوں کو رب قرار دو) اسمیں ان لوگوں پر رد ہے جو شیخ
کے انقیاد یا تعظیم میں خواہ وہ احیاء ہوں یا اموات پہلے
غلو کرتے ہیں گو یہ حضرات حق کے مظاہر کامل ہیں چنانچہ
ترمذی نے قل یا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء
بیننا و بینکم الی قوله لا تتخذوا بعضنا اربابا من ان
کی تفسیر میں روایت کیا ہوا اور روایت کی تحسین ہی کی ہے
کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو عدی بن ابی حاتم نے
عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم تو ان کی عبادت نہ کرتے تھے

مشارکتی نظم و اعجاز میں غلو کی توجہ
قدیم الغلو فی الانقياد والتعظيم للشيوخ

معاصرین اہل طریق سے عار نہ کرنے کی توجہ
در الاستنکاف عن المعاصرين من اهل الطريق

طوعاً و کرہاً فی الروح و معنی الایة اقول الاول
ان المراد من الاسلام بالطوع الاسلام الناشئ
عن العلم مطلقاً سواء کان حاصل بالاستدلال
کما فی الکثیر منا و بدون استدلال و اعمال فکری
کما فی الملتکة و من الاسلام بالکفر ما کان حاصل
بالسیف و معاینة ما یطیء الی الاسلام آه قلت
و قریب منه ما نقله فی الروح ایضاً عن بعض الصوفیة
ان الاسلام طوعاً و کرہاً لا یقید بالامثال لما امر الله
تعالی من غیر معارضة ظلمة نفسانیة و حیولة حجب
الانانیة و الاسلام کرہاً و لا یقید بمقسط المعاد
و الوسوس من حیولة الحجب و التعلق بالوسائط و الاول
مثلاً سلام الملتکة و بعض من فی الاخر من المصطفین
الاخیار و الثانی مثلاً سلام الکثیرة من تقلید الشکوک
جنباً الی جنب حتی غدا یقول ۵

لقد طفت فی تلك المعاهد كلها
و سرت طری فی بین تلك المعالم
فلم ازل و اضعا کف حائر
عنه ذقن او قار عیاس ناد مر
آه قال العبد الضعیف دلت الایة علی التفسیر
المدکور (ولا یجرب باختلاف العنواین) علی تکلیف
قیمی الایمان فلا یقنط من فهم علیہ الوسوس من
الوصول الی حضرة المقصود احققی کما یعترعهم کثیراً
و یكون ضعیفاً علی ابالہ ضعیف بعض مدعی المشیئة
من اقناطهم من المقصود انقی القول

المتمن قوله تعالی ان الذین کفروا بعد ایمانهم ثم
ازدادوا کفراً ان تقبل تویتهم فی الروح ای لا توبة
لهم حتی تقبل لا نعم لهم یوفقوا لها فهو من قبیل اللذی

و کرہاً (ترجمہ حالانکہ حق تعالی کے سامنے رب القنہ
ہیں جتنے آسمانوں میں اور زمیں میں خوشی سے اور بے اختیار
سے) روح المعانی میں ہو کہ اس آیت کے معنی میں کہی
ہیں اول یہ کہ اسلام طوعاً و کرہاً وہ اسلام ہو جو علم سے
ناشی ہو خواہ وہ علم استدلالی ہو جیسا ہم میں سے اکثر کو
یہی حاصل ہے اور خواہ غیر استدلالی ہو جیسا ملتکہ کو ہے
اور اسلام کرہاً سے مراد یہ ہو جو سیف سے اور ایسے امور کے
معاینہ سے حاصل ہو جو اسلام کی طرف مضطر کر دیں آہ
اور اسی کے قریب ہے جسکو روح ہی میں بعض صوفیہ
نقل کیا ہے کہ اسلام طوعاً و کرہاً و امر حق تعالی کا بدین
معارضة ظلمت نفسانیة و بدون حیولة حجب انانیة
کے امثال و انقیاد ہو اور اسلام کرہاً وہ ہے کفر کو تو سط معاد
و وسوس و حیولة حجب تعلق بالوسائط کے انقیاد
ہو اول مثلاً سلام ملتکہ اور بعض مقبولین اخبار اہل حق
کے ہے اور ثانی مثلاً سلام ایسے لوگوں کے جنکو شکوک
ہیلو بہ ہیلو اولٹ پلٹ کرتے رہتے ہیں آہ احقر کہتا ہوں
کہ اس تفسیر مذکور پر آیت میں اس امر پر دلالت ہے کہ
دونوں قسم کے ایمان کافی ہیں سو جس شخص پر اس
کا ہجوم ہو وہ بارگاہ مقصود حقیقی تک پہنچنے سے
مایوس نہ ہو جیسا ایسے لوگوں کو یہ امر بکثرت پیش
آجاتا ہے اور یہ سلائی میں جنگاری بعض معیان
مشیت کی یہ حرکت ہو جاتی ہے کہ ان کو مقصود سے
نا امید کر دیتے ہیں۔

قوله تعالی ان الذین کفروا بعد ایمانهم ثم ازدادوا
کفراً ان تقبل تویتهم (ترجمہ بے شک جو لوگ کافر ہوئے
اپنے ایمان لائے کے بعد پھر بڑھتے رہے کفر میں ان کی توبہ

عنا و مطر الساس فی ایمان و الاصول
ایمان اور اصول میں رسالت کا کفر ہونا

أه قال العبد الضعيف وكذلك عادة الله في
من مال الى طريق اهل الله ثم حاد عنها بطالة
او انكارا عليهم لم يوفق في الاكثار للعود اليه
بل بقي عند ولا وربا ينجو الى اشد من ذلك من
عداوتهم ثم اخذوا عنه عن عظيم جزء من الدين
انتهى القول -

ہرگز قبول نہ ہوگی) روح المعانی میں ہے کہ وہ تو یہی نہیں
کرتے تاکہ قبول ہو کیونکہ ان کو اس کی توفیق ہی نہیں
ہوتی آہا حق کہتا ہے کہ یہی عادت اللہ ہے اس شخص کے
بارہ میں جو اہل اللہ کے طریق کی طرف متوجہ ہوا وہ پھر
سایا انکار کی راہ سے اس سے اعراض کرنے تو اکثر سبب اس کی
طرف عود کرنے کی اسکو توفیق نہیں ہوتی بلکہ وہ محذول
رہتا ہے پھر بعض اوقات یہ اس سے اشد کی طرف منحرف ہوتا ہے کہ اہل طریق سے عداوت نفرت رکھنے لگتا ہے پھر وہ دین
کے بڑے جزو سے خارج ہو جاتا ہے نفوذ باطن نہ -

الماتن - قوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما يحبون
قال العبد الضعيف وينضم اليه مقدمة ضرورية
وهي ان احب شئ الى الانسان هو نفسه طبعا فلا
الاية على ما اولت به فروج المعاني فقيه لن تنالوا
البر الذي هو القرب من الله تعالى حتى تنفقوا
ما يحبون اي بعضه والاشارة به الى النفس
فانما اذا انفقت في سبيل الله زال الحجاب لا

قوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما يحبون (ترجمہ)
تم خیر کامل کو کبھی حاصل نہ کر سکو گے یہاں تک کہ اپنی پسندیدہ
چیز کو خرچ نہ کرو گے) اور اس کے ساتھ ایک مقدمہ بدیہیہ
منضم کر لیا جاوے اور وہ یہ کہ سب سے زیادہ محبوب چیز طبعا
انسان کو اپنی جان ہے تو ایت دال ہوئی اسپر کہ اپنی
ہستی کو محبوب حقیقی کے لئے بذل کرنا ساقوت علیہ ہے
بزرگ اور قرب الہی کا -

وهان كل اتفاق بعد ما وانفقوا من شئ فان الله به عليم فينبغي تحري ما يرضيه ويحكي عن بعضهم
اذا قال المنفقون على انفسهم فمنهم من ينفق على ما يحظه الجراء والعوض ومنهم من ينفق على ملاقة
دفع البلاء ومنهم من ينفق الكفاء لبعده والله تعالى در من قال -

لنذكر يوما عند سلمى شمانله
قوله تعالى كل الطعام كان حلا لبني اسرائيل الا ما حرم
اسرائيل على نفسه (ترجمہ سب کھانے کی چیزیں نزول
توراة کے قبل باسثناء اس کے جبکہ یعقوب (علیہ السلام)
نے اپنے نفس پر حرام کر لیا تا بنی اسرائیل پر حلال تھیں)
روح المعانی میں ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ فائدہ اس حکایت
بیان فرمانے سے اہل محبت کو اسکی تعلیم دینا ہے کہ جو چیزیں ان کو محبوب ہیں جیسے مرغوب کھانے اور دنیوی لذات حق تعالیٰ
کی حقیقی نعمتوں کی طلب میں ان کو ترک کر دیں -

ويشتهر المعروف في طلب العلا
الماتن قوله تعالى كل الطعام كان حلا لبني اسرائيل
الا ما حرم اسرائيل على نفسه في الروح قيل فائدة
الاخبار بذلك لتعليم اهل المحبة ان يتركوا ما احب
اليهم من الاطعمة الشهية واللذات الدنيوية
رغبة فيما عند الله تعالى

بیان فرمانے سے اہل محبت کو اسکی تعلیم دینا ہے کہ جو چیزیں ان کو محبوب ہیں جیسے مرغوب کھانے اور دنیوی لذات حق تعالیٰ
کی حقیقی نعمتوں کی طلب میں ان کو ترک کر دیں -

الماتن قوله تعالى ومن يعصم بالله فقد هدى
قوله تعالى ومن يعصم بالله فقد هدى

قوله تعالى ومن يعصم بالله فقد هدى

خوف الخذلان على المصطفى عن طريقه صفة الخذلان
طريق الخذلان کرنے کے بعد اس کی تفسیر و تفسیر

من النفس وفناءها
فناء النفس

فصل بعض ترك الذات
ترك الذات کی فضیلت

الی صراط مستقیم قال العبد الضعیف فیہ التبی
عن غیر الله وهو من شعائر اهل الطريق وبعبرنا
الا اعتصام بما فی الوجود وحقیقة الاعتصام عند
بعضهم انخذ اب القلب عن الاسباب التي هی الام
المعنویة والبتی الی الله تعالی من التحول والقوة
وقیل الاعتصام المحبین هو الجایط السوی لاهل
الحقائق رفع الاعتصام مشاهدتهم انهم فی القبضة

الماتن قوله تعالی یا ایها الذین امنوا اتقوا الله حق تقاته
قال العبد الضعیف الایة صریحة فی مطلوبیة طریق
النوم فان حاصلها هو التقوی حق التقوی انقی القول
ولذا افسر فی الروح باب الاشارة تصوی الیهود وحفظ
المحدود والخنود تحت جریان القضاء بنعت الرضاء
الماتن قوله تعالی وتکن منکم امة الی قوله تعالی
واولئک هم المفلحون قال العبد الضعیف فیما فضلیة
اهل الارشاد علی غیرهم من اهل الطرق حیث مدحهم
الله تعالی بکویتهم وفلحین فانه لا شک فی دخولهم
فی عموم قوله تعالی امة الی انقی القول -

الماتن قوله تعالی مثل یم فیها صرا صابت حرث قوم
ظلموا انفسهم الی فی الروح وانما وصقوا بذلک لان
المراد الاشارة الی عدم الفائدة فی الدنیا والاخرة وهو
انما یکون فی هلاک مال الکافر واما غیر فقد یتاب
علی ما هلاک له بصیرة آه قال العبد الضعیف فایة
اذ ادالة علی ان مصیبة المقبولین لیست بمصیبة
حقیقة وان کان صورة انقی القول -

صبر کے سبب مال کے ہلاک ہونے پر اجر تو ملتا ہے آہ احقر کتنا پس آیت اس پر ال ہوئی کہ مقبولین کی مصیبت حقیقی مصیبت

صراط مستقیم (ترجمہ اور جو شخص اللہ تعالیٰ کو مضبوط یقیناً
توضیر راہ راست کی ہدایت کیا جاتا ہے) روح المعانی میں ہے
کہ اس اعتصام کی حقیقت بعض کے نزدیک یہ ہے کہ اسباب
جو کہ اعتصام محتوی ہیں ان سے قلب کا کشیدہ ہو جانا اور اپنے
دعویٰ حول و قوت سے حق تعالیٰ کی طرف یکسو ہو جانا اور
بعض نے کہا ہے کہ عشاق کا اعتصام یہ ہے کہ ماسوی کو ترک
کر کے اسکی پیاہ لیں اور اہل حقائق کا اعتصام یہ ہے کہ یہ
مشاہدہ کر کے کہ ہم قبضہ میں ہیں اعتصام کو بھی قطع کر دیا جائے
قوله تعالیٰ یا ایها الذین امنوا اتقوا الله حق تقاته
(ترجمہ ایمان والو اللہ تعالیٰ سے ڈر کر ڈرنے کا حق الی)
یہ آیت طریق قوم کی مطلوبیت میں صریح ہے اسلئے کہ اس
طریق کا حاصل ہی تقویٰ حق تقویٰ ہے -

قوله تعالیٰ وتکن منکم امة یدعون الی الخیر الخ (ترجمہ
اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونا ضرور ہے کہ خیر کی طرف بلایا
کریں) اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل طریق میں سے جو
اہل ارشاد ہیں وہ غیر اہل ارشاد سے افضل ہیں چنانچہ حق تعالیٰ
نے مفلحین سے ان کی بیخ فرمائی اور امة کے عموم میں داخل
ہونا ظاہر ہی ہے -

قوله تعالیٰ مثل یم فیها صرا صابت حرث قوم ظلموا
انفسهم (ترجمہ اسکی حالت اس حالت کے مثل ہے ایک
ہوا جو میں تیر سوی ہو وہ لگ جادو ایسے لوگوں کے
کبھی کو جنہوں نے اپنا نقصان کر رکھا ہے) روح المعانی
میں ہے کہ ظلموا انفسہم کی قید اسلئے لگائی کہ مقصود کلام سے
تو یہ بتلانا ہے کہ نہ دنیا میں فائدہ ہوتا آخرت میں سو بہت
صرف مال کا فک کے ہلاک ہونے میں ہے پر باغیر کافرو اس کو
صبر کے سبب مال کے ہلاک ہونے پر اجر تو ملتا ہے آہ احقر کتنا پس آیت اس پر ال ہوئی کہ مقبولین کی مصیبت حقیقی مصیبت

الجزء کا ماسوی اللہ تعالیٰ
ماسوی اللہ سے جو

مطلوب طریق صریح التقوی
طریق کا حاصل ہی تقویٰ ہے -

کون اہل الارشاد افضل میں ہے
اہل ارشاد کا جو اہل ارشاد سے افضل ہوتا

مصلحت انہیں لیست بمصیبة
میتوں کی مصیبت واقعی مصیبت نہیں -

نہیں محض صوری نصیبت ہے۔

الماتن قوله تعالى وان تصبر وتوفى لربنا هذا صول
کید ہم شینا قال العبد الضعیف ربنا هذا صول
الضرر من العدم مع الصبر والتقوی فلا یة اذا
محمولة علی عدم الضرر الحقیقی لا علی ما هو اعظم
الضرر الصوری فدللت علی ما دللت الایة السابقة
ذکر انتهى القول۔

ضرر التقوی بسبب
توفی کا ضرر واقعی ضرر نہیں۔

قوله تعالى وان تصبر وتوفى لربنا هذا صول
(ترجمہ اور اگر تم استقلال اور تقوی کے ساتھ رہو تو ان
لوگوں کی تدبیر تم کو ذرا بھی ضرر نہ پہونچا سیکگی) چونکہ بعض
اوقات باوجود صبر و تقوی کے عذ کی جانب سے ضرر پہونچتا
مشاہد ہوتا ہے پس آیت ہر حقیقی کی نفی پر محمول ہوگی یہ مطلق
ضرر پر جو صوری کو ہی شامل ہو پس اس آیت کا بھی وہی محمول
ہوگا جو آیت سابقہ کا مدلول ہے۔

قوله تعالى اذ هبت طائفتان منكم ان تفشلا والله
ولہما (ترجمہ جب تم میں سے دو جماعتوں نے دل میں خیال کیا
کہ ہمت ہار دیں اور اللہ تعالیٰ تو ان لوگوں کا مددگار تھا)
روح المعانی میں ہے کہ یہ ہم مرتبہ عزم میں نہ تھا چنانچہ وہ
ولہما اس کا قرینہ ہے کیونکہ حمایت الہیہ میں ہوتے ہوئے ایسا
مستبعد ہی بلکہ محض حدیث النفس اور وسوسہ تھا آہ ملخصاً آخر
کتا ہے پس آیت صحیح ہے اس میں کہ حدیث النفس بالمعصیۃ اور
ولایت میں کوئی تلافی نہیں۔

مکانک تھدی او تستویحی

قوله تعالى والكاظمين الغيظ ان (ترجمہ اور غصے کے ضبط
کرنے والے) اس سے ثابت ہوا کہ غیظ طبعی کمال کے معنی میں
نہیں چنانچہ تکلف کا خوف غیظ پر ہونا ظاہر ہے۔

قوله تعالى والذين اذا فعلوا الی قوله ولم یصروا علی ما
فعلوا (ترجمہ اور ایسے لوگ کہ جب کوئی ایسا کام کر گزرتے
ہیں جس میں زیادتی ہو یا اپنی ذات پر نقصان اٹھاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ
کو یاد کر لیتے ہیں (ال) روح میں ہے کہ حسن سے روایت ہے کہ یہی
صفت اسی کی ہے جسکی صفت الذين ینفقون فی السراء والاعتراف

الماتن قوله تعالى اذ هبت طائفتان منكم ان تفشلا
والله ولہما قال العبد الضعیف الایة صریحہ فی
عدم التنافی بین حدیث النفس بالمعصیۃ و بین
الولایۃ فان اناظر کہا فی الروح ان هذا الایہم
لم یکن عن عزم وتصمیم علی مخالفة النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ومفارقة لہ لان ذلك لا یصدر مثله
عن مؤمن بل کان مجرد حدیث النفس ووسوسۃ
کہا فی قوله۔

اقول لها اذ اجشأت وجاشت

ویوید ذلك قوله تعالى ولہما المفید لا استبعاد فقلہما او ہما مع کونہما فی ولایۃ اللہ تعالیٰ اہ ملخصاً
الماتن۔ قوله تعالى والكاظمين الغيظ ان قال العبد
الضعیف فیہ ان الغیظ الطبعی لا ینافی الکمال
فان الایۃ مدح للکاملین وانما الکمال حفظ الخلد
اذا غاظ کما یدل علیہ المدح بالکظم انتهى القول۔
الماتن قوله تعالى ولم یصروا علی ما فعلوا (ال) فی
الروح اخبر ابن جریر عن الحسن انه قرأ الذين
ینفقون فی السراء والاعتراف الایۃ ثم قرأ والذين اذا
فعلوا فاحشة الایۃ فقال ان هذین النعتین لیت
جل واحدا۔

عدم التنافی بین حدیث النفس و بین
الولایۃ۔

الغضب الطبعی لا ینافی الکمال
عقرب بقدر حفظ و درستی کمال نہیں۔

ثم بعد أسطر ولا يخفى أنه على تقدیر كون النصين
نعت رجل واحد كما حكى عن الحسن رضى الرواية
التي مرث (الفا) يمكن ان يقال ان ذكر هذه الجملة
حقیب تلك لما ذكره بعض المحققين (انها كالنذیل
للكلام السابق كما ذكره في الوجود ايضاً) وای مانع
من الاخبار بانهم محبوبون عند الله تعالى وان
الله تعالى بمنزلة ما وعدهم بحولا بد وكونهم اذا ذنبوا
استغفروا وابتابوا الا يتأني كونهم محسنين ايا اذا
اريد من الاحسان الا نعام على الغير فظاهر اما اذا
اريد به الاتيان بالاعمال على الوجه اللائق وان
تعبد الله تعالى كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك
كما صحح يميني الصيغ فلان ذلك لو نافي لزمان لا

يصديق المحسن الا على نحو المعصوم ولا يصدق على من عبد الله تعالى واطاعه مدّة مديدة على البقي وجه
واحسنه ثم عصاه لحظة فندم واشد الندم واستغفر سبيل الاستغفار ولا اظن احد يقول بذلك فقد براه
المتن قوله تعالى ولقد كنتم تمنون الموت الآية (ترجمه اور
قال العبد الضعيف فيه جواز معنى الموت اشتيافاً
الى السعادة الآخروية المتوقعة في الشهادة لا
يقال انه تعالى انكر عليهم فلا احتجاج فيه لا في
اقول لم ينكر على التمني بل انكر على ما ظهر منهم خلا
هذا انتهى انتهى القول -

المتن قوله تعالى افان مات او قتل لقلبكم على
اعقابكم الآية قال العبد الضعيف لما كانت
الآية عتاباً لمن لم ينقلب وانما عمل القلب من
الافئدة والفرع الشديد قللت على ذم ما فزع
الشديد والاسف البالغ على موت احد من المشيخ
كما هو عادة اكثر المعتقدين من العوام بل الخواص
وكن اتوهم بقاء الدين بلا خادم ولا ناصر انتهى القول

اور اس سے معلوم ہوا کہ گناہ ہو چکا جبکہ توبہ کر لیں اور اصرار
نہ کریں محسن ہونے کے معنائی نہیں کیونکہ محسنین بھی انہیں کو
فرمایا ہے اگر احسان ہو مراد حتی متعارف یعنی دوسرے کو نفع
پہنچانا ہو تب تو ظاہر ہے اور اگر احسان کے وہ معنی ہوں جو
حدیث میں ہے ان تعبدوا الله كأنك تراه فان لم تكن تراه
فانه يراك تبیہ سئلے کہ اگر ان میں منافات ہو تو لازم آتا ہو
کہ محسن کسی شخص پر صادق آئے جو معصوم کے درجہ کا ہو
اور اس شخص پر صادق نہ آئے جس نے ایک مرتبہ گناہ کیا
نہایت خوبی اور شایستگی کے ساتھ حق تعالیٰ کی عبادت
اور اطاعت کی ہو پھر ایک لحظہ کیلئے اس سے کوئی محسیت
ہو گئی ہو پھر وہ اس پر اشد درجہ نادم ہوا اور استغفار سے استغفار
کر لیا ہو اور میر خیاں نہیں کہ کوئی اس کا قائل ہو سکے آہ

قوله تعالى ولقد كنتم تمنون الموت الآية (ترجمه اور
تم تو مرنے کی تمنا کر رہے تھے) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے
اس پر انکار فرمایا کہ تم سے اس تمنی کے خلاف افعال کیوں
صادر ہوئے مگر نفس تمنی پر انکار نہیں فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ
مطلق تمنی موت مذموم نہیں بلکہ وہ جب سعادت اخروئے کے
اشتیاق میں ہو جسکی توقع شہادت میں موفقی ہے تو جائز ہے۔

قوله تعالى افان مات او قتل لقلبكم على اعقابكم
(ترجمہ سو اگر آپکا انتقال ہو جائے یا آپ شہید ہی ہو جائیں
تو کیا تم لوگ ایسے پھر جاؤ گے) ظاہر ہے کہ یہاں صحابہ سے انقباض
کا وقوع نہ ہوا تھا البتہ انقلاب لہو کا سا کچھ عمل ہو گیا تھا
ہر میت اور جمع فرغ شدیداں بنا پر آیت سے معلوم ہوا کہ
کسی ہیرے کے مرجانے پر فرغ شدیداں و سختی کج کرنا جیسا کہ اکثر
معتقدین عوام بلکہ خواص کا بھی طرز ہے مذموم ہے اور

لا منافاة بين الذنب من عند المصارع وبين كمال الاحسان -
لأنه قد استغفر الله ما مضى من ذنوبه وابتاع بها نفسه

تمني الموت هو قال لقلبكم على اعقابكم -
فقد انقلبتم على اعقابكم

ذم لا سف البليغ على موت المشيخ
موت كمن يتألم من شدة الحزن

ولقد احسن صاحب الروح في التعبير عن هذا المعنى
فقال لا اشارة في ذلك الى انه تعالى عاتب من
تزلزل لذهاب الواسطة العظمى عن البين وهو
مناف بشاهدة الحق ومعانيته آه
الحاشية - قوله تعالى ثم انزل عليكم من بعد الغم
امنة نعاماً الآية اي وارد امن الطافه ظهر في صفة
النعمان وهو السكينة الرحمانية -

استغراق في نظير
نظر الاستغراق

قوله تعالى وليبنتلله ما في صدركم اي
ليمتحن ما في استعدادكم من الصدق والاخلاص
والتوكل وتوخذ لك من الاخلاق وتخرجها من القوة
الى الفعل ويحص ما في قلوبكم اي يخلص ما برز
من فكن الصدور الى مخزن القلوب من غش او مساو
ونواظر النفس فان البلاء وسط يسوق الله تعالى
به عباده اليه ولهذا ورد امثله الناس بلاء الانبياء
ثم الاولياء فالامثال فالامثال لله تعالى دمر
الله در النائمات فانها
ما كنت الا زبرة قطبعتي

بالاصطلاح من كل ارباب ورفض في بر
مصاب البلاء وصدقه القبول

وذلك لانهم ينقطعون الى الحق ولا ينظر على كل منهم الا في فكن استعداد -
قوله تعالى انما استزلهم الشيطان ببعض ما سبوا
من الذنوب لانها تورث الظلمة والشيطان لا مجال
له على ابن آدم بالترزين الا اذا وجد ظلمة في القلب
وفي الروح في تفسير اهل الظاهر ويراد ببعض كسبوا
اما الذنوب السابقة ومعنى السببية انجرارها
اليه لان الذنوب انجر الذنوب كما ان الطاعة تجر الطاعة
واما الذنوب السابقة لا بطريق الانجرار بل كراهة
الجماد معهما فقد قال الزجاج ان الشيطان ذكرهم

بعض القناتس الناطقة في المعصية
معاظمي في بعض المعنى من غير

اسي طرح توهم کرنا کہ ای کوئی دین کا حامی و حامد نہ رہا
یہ بھی مذموم ہے اور وح میں جو کہ انہیں اس شخص کے حساب سے
کی طرف اشارہ ہے جو دریاں میں جو واسطہ کے تحت ہو گیا
سے متزلزل ہو جاوے کیونکہ یہ شاہد حق کو نہ مانی ہو گیا
قوله تعالى ثم انزل عليكم من بعد الغم امنة نعاماً
(ترجمہ پھر اللہ تعالیٰ نے اس غم کے بعد تیرے میں بھیجی نعمتی
بعض اوقات الطاف الہیہ کا کوئی وارو شکل تعاس ظاہر
ہوتا ہے اور وہ سکینہ رحمانیہ ہے کہ ظنی الروح -

قوله تعالى وليبنتلله ما في صدركم اي
ما في قلوبكم (ترجمہ اور یہ جو کچھ ہوا اس لئے ہوا تاکہ اللہ
تعالیٰ تمہارے باطن کی بات کی آزمائش کرے اور تاکہ
تمہاری دلوں کو صاف کرے) یعنی تمہاری استعداد میں
جو صدق و اخلاص توکل وغیرہ ہے اس کا اس طرح امتحان
فرماوے کہ اسکو قوت و فعل کی طرف لاوے اور قلب میں
جو کچھ وساوس و خواطر نفس کا میل پھیل ہے اسکو دور کرے
کیونکہ بلا میں یہ صمیمیت ہے کہ ظانی الروح -

صدأ اللئام و صيقل الابوار
سيفاً و اطلع صر فغن غلاري

قوله تعالى انما استزلهم الشيطان ببعض ما سبوا
(ترجمہ اسکے سوا اور کوئی بات نہیں ہوئی کہ ان کو شیطان
نے بغیرش دیریں اس کے بعض اعمال کے سبب) وجہ یہ کہ
ذنوب جو ظلمت پیدا ہوتی ہے اور شیطان کا قابو اس پر
ہوتا ہے جب قلب میں ظلمت پاتا ہے اور روح المعانی میں
زجاج سے نقل کیا ہے کہ شیطان نے ان کو بعضے وہ گناہ
یاد دلائے جو جنکو بیک حق تعالیٰ سے ملنا ان کو خوش معلوم نہوا
اس لئے وہ جہاد سے ہرٹ گئے تاکہ وہ اپنی حالت کی درستی کے

انفسهم فقط فمننا ان الله غني بالفعل ورسوله بالقوة بحيث لو لم تشرع له المشاورة هذا الى الصواب
وحيا وقال العبدان الآية على هذا الدالة على وصول بعض النعم من التابع الى المتبوع في بعض الاحوال
انتهى القول -

المتن قوله تعالى ويعلمهم الكتاب والحكمة في
مجموع الآية اثبات تعليم الاسرار وتعليم لبعض
طرق السلوك على ما يقال كما في الروح ان المراد
من تلاوة الآيات تلاوة ما يوحى اليه صلى الله
عليه وسلم من الآيات الدالة على التوحيد والنبوة
ومن التزكية الدعاء الى الكلمة الطيبة المتضمنة
لشهادة الله تعالى بالتوحيد ولتبيد عليه الصلوة
والسلاوة والرسالة وتعليم الكتاب تعليم الفاظ القرآن
وكيفية ادائه ليتبين لهم بذلك اقامة عماد الدين
وتعليم الحكمة الايقاف على الاسرار المجموعة في
خرائن كلام الله تعالى وحينئذ امر ترتيب هذه
المتعاطفات ظاهرا حاصل ذلك انه صلى الله
عليه وسلم يهد سبل التوحيد ويدعو اليه ويعلم
ما يلزم بعد التلبس بيزيد على الزبد شهدا فقد
التلاوة لانها من باب التمهيد ثم التزكية لانها
بعده وهي اول امر يحصل منه صفة يتلبس بها
المؤمنون وهي من قبيل التخلية المتقدمة على

قوله تعالى ويعلمهم الكتاب والحكمة (ترجمہ اور
ان کو کتاباً ورفیم کی باتیں بتلانے پر چلتی ہیں) مجموع
آیت میں ایک تو علم اسرار کا اثبات ہے اور نیز بعض طرق
سلوک کی تعلیم ہے جیسا کہ روح میں ہے کہ تلاوت کے مراد لیت
توحید و نبوت کی تبلیغ ہے اور تزکیہ سے مراد کلمہ طیبہ کی
طرف بلانا جو توحید و رسالت پر دل ہے (کہ وہ جسے شریک
سے پاک ہو نیکا) اور تعلیم کتاب سے مراد الفاظ قرآن کی تعلیم
اور تعلیم حکمت سے مراد اسرار قرآنیہ پر واقف بنانا ہے پس اول
تلاوت ہے کیونکہ وہ تمہید ہے پھر تزکیہ جسکی ساری سے اول
مؤمن مصروف ہوتا ہے پھر تعلیم جسکی حاجت بعد ایمان
کے ہوگی پس اس کے تخلیہ کی (تزکیہ اسکی ایک فرد ہے)
تقدیم تخلیہ پر کہ تعلیم اسکی ایک فرد ہے (مفہوم ہوئی اب
یہ بات رہی کہ آیت بقرہ میں تزکیہ پر تعلیم کو کیوں مقدم
فرمایا سو شاید اس میں تہیہ ہو تخلیہ کے شرف پر آہ اور
احقر کتاب ہے کہ ممکن ہے کہ اس میں اشارہ اس طرف ہو کہ گاہے کسی مقتضی
کے سبب تخلیہ کو تخلیہ پر مقدم کر دیا جاتا ہے اور قوم میں
دونوں طریقے معمول ہیں۔

التخلية لان درء المقاسد اولی من جلب المصالح ثم التعلم لانه اما يحتاج اليه بعد الايمان بفتح الحروف
التعليم على التزكية في آية البقرة ولعله كان ايدا انا شر افة التخلية كما اشرنا اليه هناك فامل آه
قال العبد الضعيف ويمكن ان يشار بهذا التقديم لعل التخلية على التخلية احيانا وكلا الطرفين شائع
في القوم انتهى القول -



وصول بعض النعم من الاحد الى الآخر

صل على اسرار

تعليم السلوك

تعليم السلوك

تقديم الفصل على الوصول

فصل في التزكية

تقديم الفصل على الوصول

فصل في التزكية

الماتن - قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في
سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون
فحين يأثمهم الله من قبله ويستبشرون بالذين
لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم
يخزنون في الروح يدل من الذين يدل الشئ
مبين لكون استبشارهم بحال إخوانهم لا بذاتهم
أي يستبشرون بما يتبين لهم من حسن حال إخوانهم
الذين تركوهم أحياء وهو أنهم عند قتلهم في سبيل
تعالى يفوزون كما فازوا ويحوزون من النعيم كما
حازوا إلى هذا ذهب ابن جرير وقادة آه

قال العبد الضعيف وهو تظيراً وقسمين أهل الجهاد
الأولين على مثل حالهم كذلك الأولون يقيمون كون
الماتن قوله تعالى إنما ذلکم الشیطان یخوف أولیاءه
فراحتهم قال العبد الضعيف فيه أصل المقالة
المنقولة عن بعضهم بعد تلاوة الاستعاذة أيضاً
الشیطان لا ترعهم باستعاذتي انی اخافک وانک
تظلم فی قلبی فانما استعذت امتثالاً لأمر الله تعالى
والأفانک اخس فی عینی من ان استعید منك
أنهى القول -

لا مراشد استعاذه بظلم لیا ہے ورنہ تو میری آنکھ میں اتنی قدر نیر
 املتن وقله تعالیٰ ولا تحسبن الذين كفروا انما على لهم
 خیر نفسهم انما علی لهم لیزدادوا انما قال لعبد الضعیف
 فیہ اشارة الى عدم الاعتراض بالبط مع المعصية
 انما الخیر فی هذه الحالة هو القبض الذي يتنبه به
 علی تقصیر فی توب فان المعصية احد اسباب
 القبض فی توب ولو احتملا انتهى القول۔

تو اسپر مغرور ہو بلکہ اس حالت میں خیر فیض ہی میں ہے جس سے منہ

قوله تعالى ولا تخسبوا الذين قتلوا في سبيل الله
إلى قوله ولا هم يحزنون (ترجمہ اور نوک اللہ تعالیٰ
کی راہ میں قتل کئے گئے اُن کو مردہ مت خیال کرالو) حاصل ہے کہ
جن لوگوں کو شہداء کے مارے جانے پر حسرت تھی اُن کو سنا
جاتا ہے کہ تم اسکی تناسل کرو کہ وہ دنیا میں رہتے بلکہ خود
وہ شہداء تمھاری نسبت یہ عوشتی منار جو ہیں کہ اگر تم شہید
ہو جاؤ تو تم بھی اُن ہی کی طرح نعیم سے فائز ہو فی الروح
والی ہذا سب ابن حبیج وقتادہ ہیں یہ اُسی کی نظیر ہے جو
اہل جہاد اکبر میں اور مجاہدین میں واقع ہو رہا ہے کہ ہر ایک
دوسرے کے لئے اپنی حالت پر ہونے کی تمنا کر رہا ہے۔

روبین المجدبین من ان الامخربین کہا یقیناً کون
امخربین علی مثل حالہما انتھی القول۔

قوله تعالیٰ انا ذلکم الشیطان یخوف اولیاءہ فلا
تخافوہم (ترجمہ اس سے زیادہ کوئی بات نہیں کہ یہ شیطان
ہے کہ اپنے دوستوں سے ڈراتا ہے سو تم اس سے مت ڈرنا)
اس میں اس قول کی اصل ہے جو بعض بزرگوں سے منقول ہے
کہ انھوں نے اعوذ باللہ پڑھی پھر شیطان سے خطاب کیا
کہ تو میرے استغاثہ سے یہ نہ سمجھنا کہ میں تجھے ڈراتا ہوں یا
تجھ کا اپنے دل میں کہے باوجود تم سمجھتا ہوں میں نے محض اشارہ

نہایت کہ میں تجھ سے استفادہ کروں۔
 قوله تعالى ولا يحسبن الذين كفروا اننا على لهم
 خير لا نفسهم اننا على لهم لين داد وانما (ترجمہ درجہ
 لوگ کفر کر رہے ہیں وہ یہ خیال ہرگز نہ کریں کہ ہمارا ان کو
 حملت دینا ان کے لئے بہتر ہے ہم ان کو صرف اس لئے
 حملت دے رہے ہیں جنہیں جہنم میں ان کو (اور ترقی ہو جاوے)
 اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اگر مصیبت کے ساتھ بظاہر
 ہو کر تو بہرے کیونکہ احتمالاً اسباب قبض میں سے مصیبت بھی

مسطابق التورس

الشیخ عبد الجبار

۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲

عن الامام عزرائق النسط من المصنف
١٨٧٠
١٨٧١
مصحفیت کی ساقط ضبط (تحت) اور تہ کو -

10

الماتن قوله تعالى الذين قالوا ان الله عهد الينا ان لا نؤمن برسول حتى ياتينا بقرآن تأكله النار قال العبد الضعيف فيه رد على من يشترط الاعتقاد معانية الخوارق والكرامات في الروح ان دعوى اولئك اليهود هذا العهد من مفترياتهم واباطيلهم لان اكل النار القربان لم يوجب الايمان الا بكونه معجزة فهو سائر المعجزات سواء في ذلك آه

الماتن قوله تعالى فمن خرج من النار وادخل الجنة فقد فاز قال العبد الضعيف تمهيدته تعالى دخول الجنة والنجاة من النار فوزا ذليل على بطلان من ادعى الاستغناء عنها نعم من كان غالبا عليه الحال فلا كلام في عذره انتهى القول -

الماتن قوله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا ولا تحسبنهم مبعوثين من العذاب قال العبد الضعيف فيه مذمرا عليه اكثر متصوف زوانا من ان جل حديث مجلسهم مدحهم بل كالات ليست فيهم وليس قيد الذم فان حب المدح بالوجد فيه مذموم ايضا وانما التفتيد مخصوصية الواقعة التي نزلت الآية فيها انتهى القول -

وہ کورے ہیں اور یہ مالمہ فیعلوا اس ذم کی قید نہیں کیونکہ کمال موجودہ ہو مع بھی مذموم ہے یہ قید خصوصیت قصہ نزول کے سبب ہے۔

الماتن قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما و قعودا و على جنوبهم و يتفكرون في خلق السموات و الارض قال العبد الضعيف في الآية مسئلتان الاولى ان التفكر عبادة الله كما ان الذكر عبادة الثانية ان تحمل الفكر هو الخلق حيث قيد الفكر

قوله تعالى الذين قالوا ان الله عهد الينا ان لا نؤمن برسول حتى ياتينا بقرآن تأكله النار (ترجمہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو حکم فرمایا تھا کہ ہم کسی پیغمبر پر اعتقاد نہ لائیں جب تک کہ ہمارے سامنے معجزہ ندر و نیاز خیر از پند ^{۱۸۴} کا ظاہر نہ کرے کہ اس کو آگ کھا جاوے) اس میں اس شخص پر رد ہے جو معتقد ہونے کا معیار خوارق و کرامات کو قرار دے۔

قوله تعالى فمن خرج من النار وادخل الجنة فقد فاز (ترجمہ تو جو شخص دوزخ سے بچا لیا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا سو پورا کامیاب وہ ہوا) حق تعالیٰ اس کو فوز فرماتا ہے شخص کے بطلان پر ذلیل ہے جو جنت و نار سے استغنا کا دعویٰ کرے البتہ مغلوب الحال معذور سمجھا جاوے گا۔

قوله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا ولا تحسبنهم مبعوثين من العذاب (ترجمہ جو لوگ ایسے ہیں کہ اپنے کردار پر خوش ہوتے ہیں اور جو کائنات میں کیا اُس پر چاہتے ہیں کہ ان کی تعریف ہو سو ایسے شخص کو ہرگز مت خیال کرو کہ وہ خاص طور کے عذاب سے بچاؤ میں رہیں گے) اس میں اس زمانہ کے مدعیان تصوف کی اس عادت کی مذمت ہو کہ ان کی مجال سے مذکور و کم از یاد حصہ ان کی طرح ایسے کمالات کے ساتھ ہوتی ہے جن سے وہ کورے ہیں اور یہ مالمہ فیعلوا اس ذم کی قید نہیں کیونکہ کمال موجودہ ہو مع بھی مذموم ہے یہ قید خصوصیت قصہ نزول کے سبب ہے۔

قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما و قعودا و على جنوبهم و يتفكرون في خلق السموات و الارض (ترجمہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں کھڑے بھی بیٹھے بھی لیٹے بھی اور آسمانوں اور زمین کے پیدا ہونے میں غور کرتے ہیں) اس بیت میں دو مسئلے میں ایک یہ کہ فکر بھی مثل ذکر کے

الروحی من جملة الخوارق معاندا للکمال
کمال کا معیار خوارق کو قرار دینا پرورد

الروحی من جملة الخوارق معاندا للکمال
جنس واد سے استغنا کے دعویٰ پرورد

ذمرا علی من اعتقد الاستغناء عن الخوارق
مجاز شریف میں ان کے شغل میں کی مدت فکر کا حمل ذکر کے عبادت ہونا

انفعی عن الفكر في الذات
فکر کے ذات سے نفع

يَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَنْ ثَمَرَهُمَا لَا تَتَفَكَّرُونَ
فِي ذَاتِ اللَّهِ أَتَمْتَعُونَ

الماتن قوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا قال
الضعيف لما كان الباطل معدوم والعجب مثبت
ان ما قل عن بعض الاكابرة ان الممكنات ما شئت
رائحة الوجود ما وُل بان المراد مرتبة الاتصاف
الحقيقي ولو بالواسطة وهي واسطة في الثبوت
حركة المفاتيح بحركة اليد لا في الاتصاف المجازي
وهي واسطة في العروص بحركة الجاس بحركة
السقينة ولم يدل على خلافه دليل سمعي ولا

المتن قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اصبروا
وصابروا واربطوا الآية قالوا في تفسيره اربطوا
اي اقيموا في الثغور واربطوا خيولكم فيها احاسين
لعامة صدين للثغور ومستعدين له بالغين
في ذلك المبلغ الا وفي اكثر من اعدائكم واخرج
مالك والشافعي واحمد ومسلم عن ابي هريرة عن

النبى صلى الله عليه وسلم قال ألا خير لكم بما يحيا الله
على الكارمة وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلوة
الرباط ^{فصل} قتل مجموع الآية والحديث على عموم المراد
مجاهدة النفس بالجهد فى قولهم هذا هو الجهد
هو من مرابطة النفس بشرط اعتبار الجهد الظاهر

قد تمت سورة آل عمران واستلجها
سورة النساء انشاء الله تعالى

عبادت ہے دوسرا یہ کہ فکر کا محل خلق ہے نہ کہ خالق کی ذات۔

قوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا (ترجمہ اے پروردگار آپ نے اسکو الٰہ یعنی پیدا نہیں کیا) چونکہ باطل میں عدم بھی داخل ہے اور اس آیت میں اسکی نفی ہے اس معلوم ہوا کہ بعض اکابر کا یہ مقولہ کہ ممکنات نے وجود کی بوجہ نہیں ہو سکی مآول ہے اور تاویل یہ ہے کہ مراد انصاف حقیقی کا مرتبہ ہے جو واسطہ فی الثبوت میں ہوتا ہے نہ کہ انصاف مجازی جو واسطہ فی العوض میں ہوتا ہے۔

حديث الأكل شيء مآخرا لله باطل + والقرنية عليه
القول +

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا واصبروا
 وصابروا ترجمہ ایمان والوں خود صبر کرو اور مقابلہ میں
 صبر کرو اور مقابلہ کے لئے مستعد رہو (رباط کی تفسیر رابطہ
 نغم سے ظاہر ہے اور حدیث میں اسباغ وضو اور انتظار صلوات
 وغیرہ کو رباط فرمایا ہے جو کہ رابطہ نفس جو پیں مجموعہ
 اہریت حدیث ۱۹ جو جہاد نفس پر جہاد کو اطلاق کی اصل نقلی

الى الخطايا ويرفع به الدراجات اسباغ الموضوع
ة بعد الصلوة فذكركم الرباط فذكركم الرباط فذكركم
لمة مرابطة ثغر ومرابطة نفس وهذا اصل
كبر واما سمي الكبر باعتبار ان الاخلاص الذي
رى وليس الكبريته من كل الوجه انتهى القول -

ختم ہوئی سُورۃ آل عمران اور آگے
سُورۃ النساء آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ

مِنْ قَوْلِ الْفَرِّاقِ بَانَ الْفَلَاحُ مَا أَشْجَدَ لِحُجَّةِ الْوُجُودِ مَا دَوَّخَ
سَيِّدُ الْوَحْدَةِ الْفَلَاحُ مَا أَشْجَدَ لِحُجَّةِ الْوُجُودِ مَا دَوَّخَ

اصول نظام اللہ المشہور ہے کہ دانشجو کا کتب
جہان فہم کو حاصل کرنے کی اصل

ملحقة من رسالة التائيد المذكورة في آخر التمهيد سورة آل عمران

اضافة از ترجمہ رسالہ تائید سورة آل عمران

قوله تعالى ويجذر الله نفسه وهذه الآية
وامثالها دالة ظاهرة على صدق مقالة المشائخ
حيث قالوا ان العارف لا يخاف الا ذاته تعالى
ولا يخاف عذاب النار ولا فوات نعيم الجنة
ولا الدنيا بجميع ما فيها ويدل على مثل ذلك
ايضاً قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ
بك منك -

قوله تعالى والى الله المصير يعني الى الله نفسه
وذا انه مصير كل بر وفاجر وكل قريب وبعيد فلما
القاجر فسيرة السعير المصير بهم الغضب المستطاب
المنظور والانتقام والمقت من الحق تعالى وكل ذلك
صفات الله تعالى واما مصير البر والى الله تعالى
في دار السلام والى الدرجات العلى -

قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله المحبة اصلها
الارادة فتموا وتزادوا الى ان تصير محبة ثم لا
تزال تزداد حتى تكمل اما الشوق والعشق فهي
محبة ملهبة ولا التهاب انما يحصل عند
ازدياد المحبة مع فقد الوصل -

قوله تعالى ويجذر الله نفسه اور یہ آیتیں اور جو
انکی مانند ہیں مشائخ کے اس مقولہ کے صدق پر کھلی دلالت
کر رہی ہیں جو ان حضرات نے فرمایا ہے کہ عارف بجز ذات
خدا سے برتر کے کسی چیز سے نہیں ڈرتا اور نہ عذاب دوزخ
سے ڈرتا ہے اور نہ نعيم جنت کے فوت ہونے سے اور نہ
تمام دنیا کو فوت ہونے سے اور ایسی ہی مضمون پر قول نبی صلی
علیہ وسلم کا بھی دلالت کرتا ہے۔ اور شریعت میں یہ مانگتا ہوں کہ
قوله تعالى والى الله المصير یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات کی
طرف ہر نیکو کار اور ہر بد کردار اور ہر قرب والے اور ہر بُعید والے
کا لوٹنا ہے سو بد کردار کا لوٹنا تو دوزخ کی طرف ہوگا جو غضب
کی لکڑیوں سے روشن کی گئی ہے اور حق تعالیٰ کے عرصہ اور تقاضا
اور ناخوشی کے اندر صحن سے بھر کالی گئی ہے اور یہ سب اللہ
تعالیٰ کی صفات ہیں اور نیکو کار کا لوٹنا اللہ تعالیٰ کی
طرف دار السلام میں اور بلند درجوں کی طرف ہوگا -

قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله محبت کی بنیاد
ارادہ ہے پھر وہ ترقی کرتا رہتا اور بڑھتا رہتا ہے یہاں تک کہ
محبت ہو جاتا ہے پھر محبت بڑھتی رہتی ہے حتیٰ کہ کمال ہو جاتی ہے
شوق اور عشق سوزہ محبت شعلہ کو کہتی ہیں اور شعلہ ہوا وقت ہو جاتا
جب محبت ترقی پر ہوا اورصال مفقود ہو -

فان حصل الوصال نال لا لثحاب ولا ينال يوداج
من يزداد حتى يكمل واذا اكمل مع الوصل فهو الرضا
وليس الشوق والانتخاب ان يكون المحبة كاملة
بل ربما يكون ناقصة ومع هذا يلحق بالثحاب اخرها
نقد الوصال فافهم

اور باوجود اسکے وصال مقود ہو نیکی وجہ سے اس میں سخت اشتعال سوزندہ موزنا ہے۔

قوله تعالى - اني نذرت لك ما في بطني محررا
يعني عبد الخالصا عن كل شيء سوى عبوديتك
يقال طين حراي خالص صاف والحرية اعطى
مقامات الاولياء في العبودية وغلط اهل الابا
ظنوا بذل الحرية النفس عن عبودية الحق بالرفع
الغكاليق عنه هذا ايا طل تلقوها من الشهوة
والصوى فان الحرية كمال العبودية صقاء و
خلوصا -

قوله تعالى قال يميني اني لك هذا كاذب لك
الرزق فاكهة لم يوصلوا الله عليها ولم تكن
نبية فدل على ان ذلك كرامة لها وليس مجزة
لذكرى النبي عليه السلام لان ذكرى لم يعلم بذلك
وتجيب لم نقل مجزة لك

قوله تعالى حاكيا وابرئى الاكبه والا برص و
احى الموتى باذن الله وهذا يدل على صفة ما قال
المشايخ ان العبد يتخلق باخلاق الله اضافة لبراء
الاكبه والا برص واحياء الموتى الى عيسى عليه السلام
وقيد باذن الله وهذا عند مشايخ الصوفية غير
محال ان يقدر الله من شاء من عبادة على ذلك

پھر اگر وصال حاصل ہو گیا تو اشتعال جاتا رہتا ہو اور وہ محبت
ہمیشہ بڑھتی بڑھتی پہنچے تک پہنچتی ہو یہاں تک کہ کمال پہنچ
جاتی ہے اور یہ محبت وصال کے ساتھ کامل ہو جاتی
ہے تو اس کا نام رضا ہے اور شوق اور اشتعال کیلئے کمال
محبت لازم نہیں بلکہ یہاں اوقات محبت ناقص ہوتی ہے

قوله تعالى - اني نذرت لك ما في بطني محررا
يعني عبد الخالصا عن كل شيء سوى عبوديتك
يقال طين حراي خالص صاف والحرية اعطى
مقامات الاولياء في العبودية وغلط اهل الابا
ظنوا بذل الحرية النفس عن عبودية الحق بالرفع
الغكاليق عنه هذا ايا طل تلقوها من الشهوة
والصوى فان الحرية كمال العبودية صقاء و
خلوصا -

قوله تعالى قال يميني اني لك هذا الاية - يه رزق مريم
عليها السلام کے لئے ایک پودہ تھا اور آپ پیغمبرہ تھیں سو
اس سوا ثابت ہوا کہ یہ ان کی کرامت تھی اور ذکر کیا علیہ السلام
کا معجزہ تھا کیونکہ اول تو ذکر کیا علیہ السلام کو اسکی خبر نہیں
ہوئی اور آپ نے تعجب ظاہر فرمایا اور سکر مریم علیہا السلام نے
یہ جواب نہیں دیا کہ یہ آپکا معجزہ ہے۔

قوله تعالى حاكيا وابرئى الاكبه والا برص و
احى الموتى باذن الله. یہ مضمون مطلق صوفیہ کے اس قول کی
صحت پر دلالت کرتا ہے کہ تہذیب اخلاق خداوندی متصف
ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے مادر زاد اندھے اور جذامی کے چہرے
کرتے اور مردوں کے زندہ کرتے کو عیسیٰ علیہ السلام کی طرف
منسوب فرمایا اور اذن الہی کی قید نگادی اور یہ مشایخ صوفیہ

تزدیک محال نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جسکو چاہے اس پر قادر کر دے۔

قوله تعالیٰ لا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله

یہ آیت ان لوگوں کے قول کے بطلان پر دلالت کرتی ہے جو صوفیہ میں سے حلول کے قائل ہیں وہ لوگ کہتے ہیں کہ انسان سمجھدار یا علم و عمل رب کے جوا انسان کی صورت میں قائم ہے جب وہ کسی چیز کو دیکھتا ہے تو گویا رب بذریعہ رب کے دیکھتا ہے اور رب بذریعہ رب کے سنتا ہے اور رب بذریعہ رب کے علم رکھتا ہے حالانکہ اس مقام پر حدیث کو ثابت

فرمایا ہے اور جو لوگ حلول کے قائل ہیں وہ واحد سے زیادہ کے قائل ہیں (پس اُن کا قول منافی آیت کے ہوا)

قوله تعالیٰ ولكن كونوا ربانيين یعنی تم اپنے پروردگار کے اخلاق کے ساتھ مستصفت ہو جاؤ اپنے قلوب کی بصیرت میں صبر ہو جاؤ اور ربانی منسوب ہو رب ہرگز کی طرف بندگی کے طور پر توجہ نہ کر رہا ہو محال ہے اور اس کا ربانی ہونا اور مظلوم و خوبی ہے۔

قوله تعالیٰ ولا يامرکم ان تتخذوا الملائكة والنبيين

از بابا مثل نئے فرمایا ہے کہ فرشتوں کو رب بنانا یہ ہے کہ انکی کادل سے ذکر کرے اور ان کی طرف غطر قلبی و خطرات سہری سے التفات کرے ابن عطار نے فرمایا ہے کہ مخلوق کی طرف التفات کرنے سے بچے ہو جبکہ التفات الی الحق کے سبب میسر ہیں۔ واسطی نے اس آیت میں فرمایا کہ تمہارے باطن میں اُن کی تعظیم کا خطرہ نہ واقع ہو اور نہ اُن کے اوصاف میں غور کرنے کا خطرہ واقع ہو (میں کہتا ہوں مراد یہ ہے کہ مقصود کے طور پر یہ التفات نہ ہو ورنہ شفقت اور رحمت کے ساتھ خلق کی طرف التفات کرنا اس اعتبار سے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبیوں اور

فرشتوں کی ساتھ ایمان لانے کو واجب کہا ہے خود شریعت میں مطلوب ہے)

قوله تعالیٰ الذين يذكرون الله قياما وقعودا

جنوہم یعنی اللہ کا ذکر سب حالتوں میں ہمیشہ ہمیشہ کیا کرتے ہیں

قوله تعالیٰ لا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله

دون الله هذه الآية دالة على بطلان قول الحوالة من الصوفية يقولون ان الانسان الفاهم العالم العامل هو الرب القایم فی شخص الانسان اذا يرى شيئا قائما يرى الرب بالرب وسمع الرب بالرب ويعلم الرب بالرب ومنها اثبت الواحدانية ومن قال بالحللول قال باكثر من واحد۔

قوله تعالیٰ ولكن كونوا ربانيين ای كونوا

متخلفين باخلاق ربكم مبصرين ببصائر قلوبكم والرباني منسوب الى الرب تعالیٰ بالصورية لانه فكون العبد ربا مستحيل وكونه ربانيا مطلوب جمیل۔

قوله تعالیٰ ولا يامرکم ان تتخذوا الملائكة

والنبيين اربابا المشايخ قالوا ان اتخذا للملكة اربابا هو ذكركم بالقلب والتفات اليهم بخاطر القلب وخطرات السر قال ابن عطاء اياك ان تلاحظ مخلوقا وانت تجتد الى ملاحظة الحق سبيل قال الواسطي في هذه الآية لا يخطر ببالكم تعظيمهم ولا الفكر في صفاتهم قلت المراد ملاحظة مقصودة والا فملاحظة الخلق بالشفقة والرحمة او من حيث ان الله تعالیٰ اوجب الايمان بالنبيين والملائكة فمطلوب في الشرع۔

قوله تعالیٰ الذين يذكرون الله قياما وقعودا

وعلى جنوبهم یعنی یذکرون الله فی جمیع الاحوال

دائماً أبداً لأن أحوال الناس لا يخرج من هذه
الأحوال الثلاثة وهو القيام والقعود والاضطجاع
ثم لا بد للإنسان من النوم والأكل والشرب فعلم
أن المراد منه الذكر بالروح والقلب فانه يمكن في
الأحوال كلها (أي هو أعظم فرد من المراد لانه
يتخصص فيه المراد) -

تمت الملحقه

کیونکہ وہیوں کے حالات ان احوال ثلاثہ سے باہر نہیں ہوتے
اور وہ کھڑا ہوتا ہے اور بیٹھتا ہے اور لیٹتا ہے پھر انسان کیلئے
سونا اور کھانا اور پینا بھی ضرور ہے تو معلوم ہوا کہ مراد اس سے
ذکر روحی اور قلبی ہے کیونکہ وہ جمیع احوال میں ممکن ہے -
(یعنی وہ مراد کی فرد اعظم ہے نہ کہ مراد اسی میں منحصر
ہے) -

اضافہ تمام ہوا

سُورَةُ النِّسَاءِ

قوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء
فيه التلذذ بالمباحات ولا كثار منها واختاب
الطيب منها وانه ما لم يكن فيه افراط لا يتأني في
الرهق واما الذي يخاف الافراط والتفريط فالا يتم
له الاقتصار على القدر الضروري منها ولذلك
اشار تعالى بمثل هذا الرجل الى هذا الاقتصار
في قوله فواحدة وذكر حكمت في قوله ذلك ان
لا تقولوا -

سورة النساء

قوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء (ترجمہ)
تو اور عورتوں سے جو تم کو پسند ہوں نکاح کرو (اس میں دلالت
ہے اس پر کہ مباحات سے لذت حاصل کرنا اور اس میں تسکین
کثرت بھی کرنا اور انہیں سے اچھی اچھی کو منتخب کرنا جبکہ
افراط نہ ہو کہ مہمانی میں ایسے جس شخص کو افراط و تفریط
کا اندیشہ ہو اس کے لئے اسلم ہی ہے کہ قدر ضرورت پر اکتفا
کرے اور اسی واسطے ایسے شخص کیلئے اقتصار کرنے کی طرف
اس قول میں اشارہ فرمایا ہے فواحدة اور ذلك ادنی
ان لا تقولوا میں کی ایسی ہی حکمت کی طرف اشارہ بھی فرمایا

لہ ولما كان الغالب لأن مضامين المتن للوجه المذكورة في الحاشية على عنوان سورة آل عمران وكان أكثرها من نفسى بل
الاتزان المذكور في التمهيد من جعل تفسير روح المعاني اصلا وعدم الاحتياج الى ذكر النسبة اليه فابتدأ بالمفهوم
اليه بقول قال العبد الضعيف باني حيث لا ذكر لحوالة كان من نفسى وحيث كان من غيرى روحا كان او غيره ذكر
الحوالة فيه لما كان في الاتزان المذكور من التطويل وكثرة التكرار في كل موضع كان في الطرز
اسبق مثل هذا التكرار في النسبة الى الروح فقط وكذا ذكر بعين هذا الوجه لفظ المتن في العنوان نعوذ ذكر
لفظ الحاشية فيما لم يذكر فيه عنوان فهو من المتن ۱۲ منه -

الاول من النكاحات الا ان طار في الارواح
بما كانت كالكثير من الاطراف من النكاحات

قولہ تعالیٰ فان ظنکم عن شیء منہ نفسا فکلوہ فیہ عدم الاستکاف من قبول ہدیۃ من ہود و فہ فی الرتبة

قولہ تعالیٰ ولا تولوا السفہاء اموالکم فیہ عدم تفویض شیء الی غیر اہلہ و یقاس المناصب علی الاموال و من المناصب خدمۃ التعلیم و التربیۃ للطالبین فیہ یعنی اشد الاحتیاط فی الاذن بذلک و کثرت فی قولہ تعالیٰ وابتلو الیتامی الہکما فی رحم المعانی اشارۃ الی اختیار الذاقصین من الساکرین و فیہ والمراد ایضاً الکمل من الشیخ ان یخلفوا و یاذلوا بالارشاد من یصلہم لذلک من المریدین الساکلین علی ایدہم آہ

قولہ تعالیٰ وینش الذین لو ترکوا من خلفہم ذریۃ ضعیفا خافوا علیہم فیہ اصل عظیم من یاب الاخلاق انہ لا یرضی لآخر و مالاً یرضی لنفسہ و ہمیں باب اخلاق کی اصل عظیم ہے کہ انچہ بر خود پسندی بر دیگران پسند

قولہ تعالیٰ فان تلبا و اصلہا فاعرضوا عنہما فیہ عدم التوبۃ علیہما فیہ التائب قلنہ ایداء بل ضرورۃ بل قد یوں فیہ فتح باب الشر علیہ

قولہ تعالیٰ اما التوبۃ علی اللہ للذین یعملون السوء بجهالة سمي اللہ تعالیٰ ارتکاب مالا یلیق بالعاقل دان فان مع العلم والعلم بجهالة کبافی قولہ اما یجهلن احد علینا فیتعمل فوق جہل بجهالة فیہ اصل قول البہو فیہ فی تفسیر الیدین بالاعتقاد انجاز مع غلبۃ الحال

قولہ تعالیٰ فان ظنکم عن شیء منہ نفسا فکلوہ فیہ عدم الاستکاف من قبول ہدیۃ من ہود و فہ فی الرتبة

قولہ تعالیٰ ولا تولوا السفہاء اموالکم فیہ عدم تفویض شیء الی غیر اہلہ و یقاس المناصب علی الاموال و من المناصب خدمۃ التعلیم و التربیۃ للطالبین فیہ یعنی اشد الاحتیاط فی الاذن بذلک و کثرت فی قولہ تعالیٰ وابتلو الیتامی الہکما فی رحم المعانی اشارۃ الی اختیار الذاقصین من الساکرین و فیہ والمراد ایضاً الکمل من الشیخ ان یخلفوا و یاذلوا بالارشاد من یصلہم لذلک من المریدین الساکلین علی ایدہم آہ

قولہ تعالیٰ وینش الذین لو ترکوا من خلفہم ذریۃ ضعیفا خافوا علیہم فیہ اصل عظیم من یاب الاخلاق انہ لا یرضی لآخر و مالاً یرضی لنفسہ و ہمیں باب اخلاق کی اصل عظیم ہے کہ انچہ بر خود پسندی بر دیگران پسند

قولہ تعالیٰ اما التوبۃ علی اللہ للذین یعملون السوء بجهالة سمي اللہ تعالیٰ ارتکاب مالا یلیق بالعاقل دان فان مع العلم والعلم بجهالة کبافی قولہ اما یجهلن احد علینا فیتعمل فوق جہل بجهالة فیہ اصل قول البہو فیہ فی تفسیر الیدین بالاعتقاد انجاز مع غلبۃ الحال

قولہ تعالیٰ فان ظنکم عن شیء منہ نفسا فکلوہ (ترجمہ ہاں اگر وہ چوتھیں خود شہیدی سے چھوڑ دیں تمکو اس ہر کا کوئی جزو تو تم اسکو کھاؤ) اس میں اس پر دلالت ہے کہ اپنے سے کم رتبہ شخص کے ہر یہ لینے سے استکاف نہ کرے۔

قولہ تعالیٰ ولا تولوا السفہاء اموالکم (ترجمہ اور تم کم عقلوں کو اپنے وہ مال نہ دو) اس میں یہ قاعدہ ضبط ہوتا ہے کہ کوئی چیز غیر اہل کو سپرد نہ کی جائے اور اموال پر مناصب کو بھی قیاس کریں گے اور تجلہ مناصب کے مطابق کی تعلیم و تربیت کی خدمت ہے کسی کو مآذوں (خلیفہ) بنانے میں نہایت احتیاط چاہئے اور یہ طرح اسوال کبارہ میں وابتلو الیتامی میں جانچ کرنے کا حکم ہے اسی میں پر اس مناصب کے بارہ میں بھی بدرجہ اولیٰ امتحان کرنا ضروری ہوگا۔

قولہ تعالیٰ وینش الذین لو ترکوا من خلفہم ذریۃ ضعیفا خافوا علیہم (ترجمہ اور ایسے لوگوں کو ڈرنا چاہو کہ اگر اپنے بعد چھوٹے چھوٹے بچے چھوڑ جاویں تو انکو انکی فکر ہو)

قولہ تعالیٰ فان تلبا و اصلہا فاعرضوا عنہما (ترجمہ پھر اگر وہ دونوں تو بیکریں اور اصلاحی کر لیں تو ان دونوں سے کچھ تعرض نہ کرو) اس میں اللہ تعالیٰ اس پر کہ تائب پر امن و شج

قولہ تعالیٰ اما التوبۃ علی اللہ للذین یعملون السوء بجهالة (ترجمہ توبہ جہل سے کہنا اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے وہ تو ان ہی کی ہے جو حماقت سے کوئی گناہ کر بیٹھے ہیں) ایسے امر کے ارتکاب کا جو عاقل کی شان کے لائق نہ ہو جتنا سے تعبیر کرنا اگرچہ علم اور عمل ہی سے اس کا صدور ہوا ہو دلیل ہے صوفیہ کی اس تفسیر کی کہ وہ یقین کے معنی کہتے

روح المعانی

بابت ماہ صفر ۱۳۸۸ھ

اشیعہ تصنیف

حيث هي قد هـ جهالة -

قوله تعالى فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا - ^{۱۹۷} هو اصل لفقاء رأيه مع اختيار الله تعالى لعبده -

اندر کوئی بڑی منفعت رکھدے (حق تعالیٰ کی تجویز کے سامنے اپنی رائے کو فدا کر دینے کی اس میں اصل ہے۔)

قوله تعالى وان اردتم استبدال زوج مكان زوج واتيم احد من قطار اولا فخذوا منه شيئا

اخذوا منه شيئا ان اخذوا ثامنا مبينا - عام کہا فی

التفسير الكبير لما كان صراحة اودلالة فان اخذوا

كاف جوازه مخصوصا بآياتها الفاحشة المبينة كما

سبق في قوله تعالى ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض

ما آتيتهمون الا ان ياتين بفاحشة مبينة فان

اخذوا دليلا للناظرين على ايتانها بالفاحشة وهذا

هو معنى البهتان دلالة وهذا عين طريق القوم

ينأون وينهون عن الموهم كما عن الموجب -

دوسرا نکاح کرنا چاہتا ہوا وقت اس کو کچھ لینا قاعدہ بالا کی موافق دیکھنے والوں کو شبہ میں ڈال دیا کہ عورت نے کوئی ناراق

حرکت کی ہوگی اور واقع میں وہ بری ہے اس لئے اس لینے کو بہتان فرمایا ہے پس بہتان جیسا کبھی صراحت ہوتا ہے یہ دلالت کرتا

اور اس کو بھی منع فرمایا گیا تو اس میں طریق قوم کی اصل ہے کہ وہ جملہ موجب سے بچتے ہیں مومن سے بھی بچتے ہیں۔

قوله تعالى ولا تنكوا اباؤكم من النساء الا

ما قد سلف في الرجم استثناء متصل ما يستلزمه

النهي ويستلزمه مباشرة النهي عنه من العقاب

كانه قيل لتحقون العقاب بكم ما نكحوا اباؤكم الا

ما قد سلف ومضى فانه معفو عنه اه وهذا هو

السيرة لمربي الطريق لا يتشددون على التائب بما

مضى ولا يحقرونه ولا يعيدون عليه ذكره -

قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا الى قوله تعالى

هنا مقتدا جازم مطابق واقع مع غلبه حال کہ قرآن مجید میں

اسکے فقہان کو جہالت کہا گیا۔

قوله تعالى فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا (ترجمہ اور اگر وہ تم کو ناپسند

ہوں تو ممکن ہو کہ تم ایک شے کو ناپسند کرو اور اللہ تعالیٰ اسے

خوب سے کر دے) حق تعالیٰ کی تجویز کے سامنے اپنی رائے کو فدا کر دینے کی اس میں اصل ہے۔

قوله تعالى وان اردتم استبدال زوج مكان زوج واتيم احد من قطار اولا فخذوا منه شيئا

اخذوا منه شيئا ان اخذوا ثامنا مبينا (ترجمہ اور اگر تم بجائے

ایک بی بی کے دوسری بی بی کرنا چاہو اور تم اس ایک کے

انبا کا نیا مال دیجے ہو تو تم انہیں سے کچھ بھی مت لو کیا

اسکو لینے ہو بہتان رکھ کر اور صبح گناہ کے مرتکب ہو کر اودھ

اللہ تعالیٰ نے لتدھبوا ببعض ما آتيتهمون الا ان ياتين

بفاحشة مبينة میں یہ ذکر فرمایا ہے کہ زوجہ سے نہی

ہوئی چیز واپس لینا مخصوص ہے عورت کی ناراقی کیساتھ

اور جب واقع میں وہ اس عیسے میرا ہر محض اپنے شوخی سے

دیکھنے والوں کو شبہ میں ڈال دیا کہ عورت نے کوئی ناراق

حرکت کی ہوگی اور واقع میں وہ بری ہے اس لئے اس لینے کو بہتان فرمایا ہے پس بہتان جیسا کبھی صراحت ہوتا ہے یہ دلالت کرتا

اور اس کو بھی منع فرمایا گیا تو اس میں طریق قوم کی اصل ہے کہ وہ جملہ موجب سے بچتے ہیں مومن سے بھی بچتے ہیں۔

قوله تعالى ولا تنكوا اباؤكم من النساء الا ما

قد سلف (ترجمہ اور تم ان عورتوں سے نکاح مت کرو جس کے

پتھر سے پہلے نکاح کیا ہو مگر جو بات گذر گئی گذر گئی) اس میں

اصل تربیت کی اس سیرت کی اصل ہے کہ تائب پر خطا ماضی

کی تباہی پر غور نہیں کرتے اور اسکی تحقیر نہیں کرتے اور اس

خطا کے ذکر کا اعادہ نہیں کرتے۔

قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا الى قوله تعالى

حق تعالیٰ کی تجویز کے سامنے اپنی رائے کو فدا کر دینے کی اس میں اصل ہے۔

انبا کا نیا مال دیجے ہو تو تم انہیں سے کچھ بھی مت لو کیا

اسکو لینے ہو بہتان رکھ کر اور صبح گناہ کے مرتکب ہو کر اودھ

اللہ تعالیٰ نے لتدھبوا ببعض ما آتيتهمون الا ان ياتين بفاحشة مبينة میں یہ ذکر فرمایا ہے کہ زوجہ سے نہی

ہوئی چیز واپس لینا مخصوص ہے عورت کی ناراقی کیساتھ

قائم درجہ البکبر
مقام کا نام رکھا

احوال المریدین
مختار طریق السیاسة

میران کے اختلاف احوال کی بنا پر طرق بیکار کا خلاصہ

نصابہ الاروق والاوق معہ صون الدین
مختار طرق کے ساتھ مصلحت و نشان اور کلمات

نصابہ التشدد لما فیہ من کلام و افعال صریحہ

والله اعلم بما ياتكم بعضكم من بعض في الروح حتى بها
تأفيسا اهلوا بهم وازاله سلفه عن نكاح الاماء
بيان ان مناط التفاضل ايمان دون الاجساد
والانساب ورب امة يفوق ايمانها ايمان كثير
من الخواص وفيه قطع لخرق الكبر والافعة و
اهتمام القوي به معلوم -

دوسری کی برابر ہو جملہ بعضہم بعض میں کبر و نخوت کی جڑ قطع کی گئی ہے اور ہمیں صوفیہ کا اہتمام معلوم ہے۔
قوله تعالى فان اتين بفاحشة فعليهن نصف
ما على المحصنات من العذاب فيه التفاوت
في السياسة بالتفاوت في الدرجة وهذا هو
شان الحكماء المصلحين حيث يكون معاملتهم
مختلفة بأحاد الطالبين -

اور یہی شان ہوتی ہے حکماء مصلحین کی کہ ہر طائفہ کے ساتھ اسکی خصوصیت کے موافق معاملہ کرتے ہیں۔
قوله تعالى ذلك لمن خشي العنت منكم وان تصبروا
خير لكم اي وصبركم عن نكاح الاماء في الروح
لان حق الموالي فيهن اقوى فلا يخافن للاوامام
خلوص الخواص ولا في نكاح من تعرضن للولد لوق
اه لمخضا وفيه رعاية للمصالح الدينية والدنيوية
مقدمالاولى على الاخرى وهذا هو مسلك المحققين
الجامعين بين الشرع والعقل فاذا تيسر رعاية
المصلحة الدنيوية ولم يفت المصلحة الدينية
لم يكن رعايتهما منافيا للزهد كما علم المتقضي
من الزاهدین لكن الشرطان لا يكون منشأ
هذا الرعاية حب الدنيا من المال والنجاة بل
اختيار الاروق والاوق -

قوله تعالى يريد الله ان يخفف عنكم وخلق
الاشنان ضعيفا فيه الود على التشدد في المجاهد

الموصنات فمن علمت ايمانكم من فتيانكم الموصنات فاعلموا
اعلموا بما ياتكم بعضكم من بعض (ترجمہ اور جو شخص
تم میں پوری قدرت اور گنجائش نہ رکھتا ہو آزاد مسلمان
عورتوں سے نکاح کرنے کی تو وہ اپنے آپ کی مسلمانوں میں
ہے جو کہ تم لوگوں کی ملکدہ ہیں نکاح کرے اور تمہارے ایمان
کی پوری حالت اللہ ہی کو معلوم ہے تم سب آپس میں ایک
ہو کر رہو اور ہمیں صوفیہ کا اہتمام معلوم ہے۔

قوله تعالى فان اتين بفاحشة فعليهن نصف
ما على المحصنات من العذاب (ترجمہ پھر اگر وہ فحش
بیجا بی کا کام کریں تو ان پر اس سزا سے نصف سزا ہوگی
جو کہ آزاد عورتوں پر ہوتی ہے) اس سے معلوم ہوا کہ درجہ
کے تفاوت سے سیاست میں بھی تفاوت ہوتا ہے

قوله تعالى ذلك لمن خشي العنت منكم وان تصبروا
خير لكم (ترجمہ یہ اس شخص کے لئے ہے جو تم میں سے زنا کا
اندیشہ رکھتا ہو اور تمہارا ضبط کرنا زیادہ بہتر ہے) یعنی کثیر
کے نکاح سے صبر کرنا بہتر ہے دو وجہ سے ایک یہ کہ وہ حدت
مولی کے سبب ازواج کے لئے خالص نہ ہو سکیں گی جو ایک
قسم کی بے لطفی ہے دوسری اولاد غلام لوندی ہوں گی
تو اس سے معلوم ہوا کہ اگر مصلحت دینیہ فوٹ نہ تو پوری
مصلح کی رعایت کرنا بھی زبرد کے منافی نہیں اور یہی مسلك
ہے محققین جامعین بین العقل والشرع کا لیکن شرط یہ ہے
کہ اس رعایت کا سبب حب مال وجاہ نہ ہو بلکہ محض
اصلاح و انسب کا اختیار کرنا۔

قوله تعالى يريد الله ان يخفف عنكم وخلق
ضعيفا (ترجمہ اللہ تعالیٰ کو تمہارے ساتھ تخفیف بخشنے

لا سيما إذا كان ناشئاً عن دعوى القوة المورثة
للعيب -

قوله تعالى ولا تقنوا ما فضل الله به لبعضكم
على بعض الرجال نصيب مما لكثيرا وللنساء نصيب

ما أكتسبوا واسألو الله من فضله إن الله كان
يكل شيئاً عليهما في الجلالين نزلت لما قالت أوسمة
يا ليتنا كنا رجلاً فجاءنا الخ قلت مقابلة ما
فضل الله بما أكتسبوا دليل على كون المراد بما
فضل الله ما لا يكون مكتسباً وليودياً رواية الجلالين
فحصل من الآية أن الفضائل موهوبة غير
اختيارية وفكسوية اختيارية ويتعلق بالأول
التمني فقهي عنه وبالثاني الاكتساب وحسن عليه
ولقوله واسألو الله من فضله تعلق بالنهي عن
التمني وتعلق بالحسن تقريباً الأول أن الاستعداد
مختلفة متفاوتة فقسم الله تعالى كل ما يصلح له مقتضاه
استعداده فالتمني لا نفع فيه نعم ينفع السؤال من

قوله تعالى فان اطعكم فلا تبغوا عليه من مبيلا
فيه ذم الاحتيال في سياسة من تحتة بان يظهر
في سبيل الايذاء امر اليس مبيلا في الواقع واغاهو الغرض

اور آدمی کمزور پیدا کیا گیا۔ اس میں تشدد فی الجہاد کا رد ہے
خصوصاً جب کہ ان کا منشاء دعویٰ قوتِ جبر سے عجب پیدا ہو۔

قوله تعالى ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب

ما اکتسبہن واساً لو اللہ من فضلہ ان اللہ کا فی
شعاع علیہا (ترجمہ اور تم ایسے امر کی تمناست کیا کرو جس
میں اللہ تعالیٰ نے بعضوں کو بعضوں پر فوقیت بخشی
ہے مردوں کے لئے اُن کے اعمال کا حصہ ثابت ہے
اور عورتوں کے لئے اُن کے اعمال کا حصہ ثابت ہے اور اللہ تعالیٰ
سے اُسکے فضل کی درخواست کیا کرو بلاشبہ اللہ تعالیٰ
ہر چیز کو خوب جانتے ہیں) لا تمنوا میں نہیں ہے اس
کہ فضائل غیر اختیار کے درپے ہو کہ اس سے سخت تلاش
پیدا ہوتی ہے جو کہ توجہ الٰہی مقصود سے مانع ہوتی ہے اور
نصیب ما اکتسبوا اور ما اکتسبہن کے بعد واساً لو اللہ
من فضلہ کے لائن میں اس سے ^{نہی} نہیں ہے کہ مجاہدات پر
نظر اور عجب ہو (وسبط الاستدلال فی الاصل)

قوله تعالى فان اطعتم فلا تبغوا عليه من بسبيل (الترغيب)
 پھر اگر وہ تمہاری اطاعت کرنا شروع کر دیں تو ان پر یہ بات
 ڈھونڈو (امیں اسکی مذمت ہو کہ محض بغض نفسانی کو بسبیل

فکر و تصور شد و تجویز کی کر اہستہ۔

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

عبدالمصطفى / ابن أبي حنيفة -

مجلس

श्री गुरुभ्यो नमः

التفساتی -

قوله تعالى والصاحب بالجنب في الروح قبل
الرفيق في امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر
عدد من ذلك من قبل مجنبك في مسجد او مجلس
وغير ذلك اه قلت ومنه بالاولى الشريك في البعثة والطريق في الآلية بيان حق اخوان الطريقة -

قوله تعالى ان الله لا يحب من كان غنيا لا فخر
دخل في عمومته المحجب بسعيه بالسلوك في نفسه
الغور باحواله ومقاماته -

قوله تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى
تعلموا ما تقولون في الروح روى عن جعفر بن الصادق
وهو احدى الروايتين عن ابن عباس ان المراد
من السكركو النعاس وغلبة النوم وايدى بالخرق
البناري عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا نص احدكم وهو يصلي فليصبر فليصبر فليصبر حتى
يعلم ما يقول وروى مثله عن عائشة اه قلت معنى
قوله المراد من السكركو النعاس اي مسكركو الخمر ولا
يلزم الجمع بين الحقيقة والجاز بحمله على عموم الجاز
وفي عموم السكركو الذي هو من الاحوال وان سلمنا عدم دلالة النص عليه فلا مانع من قيامه على دلالة
النص ولما كان دل على قطع الذكر اذا احس بمغاييل السكركو لا شريك له لعلته المذكورة في حديث اخر من قوله عليه
السلام لعلميل هل يستغفر فيسب نفسه وهذا مما لم ار من تنبيه لذلك والحكي الحق بلا اتباع اذا وضع وتعلم
يقطع قصد الانقطع ضرورية واذا انقطع العمل لا يتوب ما يتوب عليه ومن ثم صرحوا بان الترتي يقف في حالة
الاستغراق -

قوله تعالى في اخو آية التيمم ان الله كان عفوا
عفوفا فيه علمهم الصالحين في مباشرتهم الاعمال
التي فيها نوع من النقص الظاهر -

قوله تعالى بعد ذكر التيمم ان الله كان عفوا غفوراً (ترجمه)
بلاش بلاش تعالیٰ بڑے معاف کرنے والے بڑے بخشنے والے
ہیں) اس میں منعاف فی الاعمال کا علاج ہے -

ستادینہ کے لئے کوئی حیلہ نہ ہونڈا جائے کہ جو امر واقع میں
سبب سزا کا نہ ہو اسکو سبب قرار دے -

قوله تعالى والصاحب بالجنب (ترجمه اور ہم مجلس کے
ساتھ بھی) صاحب جنب یعنی آفا میر سے عام ہے پیر بھائی
کو بھی پس آیت میں پیر بھائی کے حق کا بیان ہے -

قوله تعالى ان الله لا يحب من كان غنيا لا فخر
بے شک اللہ تعالیٰ ایسے شخصوں سے محبت نہیں رکھتے جو اپنے
کو بڑا سمجھتے ہوں شیخی کی باتیں کرتے ہوں) ایسکے عموم میں یہ

بھی داخل ہو گیا جو اپنی سی فی السلوک پر عجب داپنے احوال ومقامات پر فخر کرتا ہو -

قوله تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى
تعلموا ما تقولون (ترجمہ تم نماز کے پاس بھی ایسی حالت میں نہ
جاؤ کہ تم نشہ میں ہو یا تنک کہ تم سمجھنے لگو کہ کہ نہ سے کیا کہتے ہو)
اگر سکر کو عام میں تب تو لفظا اور اگر عام نہ لیں تو اثر اک علت کے
سبب قیاسا اس سے مفہوم ہوا کہ سکر عالی کے آثار جب محسوس
ہوتے لگیں ذکر کو قطع کر دے نیز اگر قطع نہ کیا وہ خود قطع ہو جائیگا
اور ترقی کا سبب تھا عمل جب عمل منقطع ہو گیا ترقی بھی منقطع
ہو جاوے گی چنانچہ تصریح بھی کی گئی ہے کہ استغراق میں ترقی ترک
جاتی ہے -

قوله تعالى بعد ذكر التيمم ان الله كان عفوا غفوراً (ترجمه)
بلاش بلاش تعالیٰ بڑے معاف کرنے والے بڑے بخشنے والے
ہیں) اس میں منعاف فی الاعمال کا علاج ہے -

قوله تعالى بعد ذكر التيمم ان الله كان عفوا غفوراً (ترجمه)
بلاش بلاش تعالیٰ بڑے معاف کرنے والے بڑے بخشنے والے
ہیں) اس میں منعاف فی الاعمال کا علاج ہے -

حق کو ان طریقہ
پیر بھائی کے حق

ترجمہ صاحب باعالم و احواله
پیشہ حال و احوال پیر بھائی کی مذمت

قدم الذکر الحسن باثار السکر
سکر وقت از بند زینا

ان الترتی یوقف فی حالة السکر
سکر استغراق میں ترقی قطع ہونا

تدبیر قطع الوضوء مستغفراً عن غالی فی ظلم و تقصیر
اعمال ظالمین و تقصیر و تقصیر کا علاج ہے -

ترجمہ جداول

بابت باعالم و احوال
(باقی آتی ہے)

مطابق نو سبب

یہ مومن کو نہا غیر کافیہ فائز شد ہم سبحانہ الی دفعہ
باستحضار کو نہ عفو اغفور لکان فرض کو نہا غیر
کافیہ عفا اللہ تعالیٰ عنہما و هذا انفع طرق
قطع الوسوسة۔

کہ اگر فرضا وہ غیر کافی ہی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے نقص کو معاف فرما کر اس کو کافی بنا دے۔
قوله تعالیٰ واللہ اعلم باعد انکم و لکنی باللہ ولیا
و لکنی باللہ نصیر (ترجمہ) اور اللہ تعالیٰ تمہارے دشمنوں کو خوب
جانتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کافی عزیز ہے اور اللہ تعالیٰ کافی
حامی ہے (ہے) اعداء کو مکہ شیاطین کو بھی عام ہے تو آیت
بالکفاۃ من الاعداء۔

ذیل ہے اس پر کہ متوکلین کو شیطان سے خوف نہ کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے اعداء سے کفایت کا وعدہ فرمایا ہے۔
قوله تعالیٰ - الم تر الی الذین یزکون انفسہم
فیہ الکفار علی دعویٰ التقدس و ابلی بہ کفر من
المشاہد الا اهل الفناء

قوله تعالیٰ - فقد اتینا ال ابراہیم الکتاب والحکمة
وانینا ہم ملکا عظیما فی الروح عن ابن عباس
الملك فی ال ابراہیم ملک یوسف و داؤد و سلیمان
علیہم السلام اہ دل علی عدم التنا فی بین الکمال
الباطنی و الملك الظاہری۔

قوله تعالیٰ - ان اللہ یا مرکم ان تودوا الامانات
الی اہلہا ان اخذ العہد فی الامانات دلت الایۃ
علی امر الشیوخہ بایصال المعارف البرکات الی اہلہا
واعطاء الخلافۃ من کان اہلا لہا۔

کہ برکات کو ان کے اہل تک پہنچا دیں اور جو شخص خلافت ارشاد کا اہل ہو اس کو اجازت دیں۔
قوله تعالیٰ - ومن یطع اللہ والرسول فاولئک مع
الذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصدیقین والشہداء
والشہداء والصالحین وحسن اولئک رفیقاً فیہ

جنگلو اپنے ضعف کی وجہ سے عمل کے قابل نہ کر سکتے تھے
سبب یہ وہ سوسہ ہوتا ہے کہ جب ہمارے عمل میں یہ ظاہری
نقص ہے تو وہ آثار مضورہ کے لئے کافی ہو گا پس اس میں
قطع وسوسہ کی تدبیر کی طرف اشارہ ہے کہ یوں سچ لیا کریں
کہ اگر فرضا وہ غیر کافی ہی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے نقص کو معاف فرما کر اس کو کافی بنا دے۔

قوله تعالیٰ واللہ اعلم باعد انکم و لکنی باللہ ولیا
و لکنی باللہ نصیر (ترجمہ) اور اللہ تعالیٰ تمہارے دشمنوں کو خوب
جانتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کافی عزیز ہے اور اللہ تعالیٰ کافی
حامی ہے (ہے) اعداء کو مکہ شیاطین کو بھی عام ہے تو آیت
بالکفاۃ من الاعداء۔

قوله تعالیٰ - الم تر الی الذین یزکون انفسہم
فیہ الکفار علی دعویٰ التقدس و ابلی بہ کفر من
المشاہد الا اهل الفناء

قوله تعالیٰ - فقد اتینا ال ابراہیم الکتاب والحکمة
وانینا ہم ملکا عظیما (ترجمہ) سوچئے حضرت ابراہیم علیہ السلام
کے خاندان کو کتاب ہی دی ہے اور علم بھی دیا ہے اور پتے
انکو بڑی بھاری سلطنت بھی دی ہے (امیں ولایت ہے
کہ کمال باطنی اور سلطنت ظاہری میں کوئی تفریق نہیں۔

قوله تعالیٰ - ان اللہ یا مرکم ان تودوا الامانات
الی اہلہا (ترجمہ) بے شک تم کو اللہ تعالیٰ اس بات کا حکم
دیتے ہیں کہ اہل حقوق کو ان کے حقوق پہنچا دیا کریں اگر
امانت کو عام لے لیا جائے تو آیت میں مشایخ کو ہی امر ہو گا

قوله تعالیٰ - ومن یطع اللہ والرسول فاولئک مع
الذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصدیقین والشہداء
والشہداء والصالحین وحسن اولئک رفیقاً فیہ

ذیل اصلاح اخوت میں انشیان
فیضان سے توت اور تے کی برکت

ذکر و حق انقیاد
دعویٰ تقدس کی ندرت

علم الیقین بنی الال و اللہ ظاہری
نہاں ہر حق و سلطنت ظاہری میں تفریق نہیں

اعطاء اہل اہل و خلافۃ الامل
معارف البرکات کا اہل کہہ چکنا

الرجب من النبوة هكذا

مقامات باطنیہ کا اثبات

اولیٰ کا نبی الہی کے مقام میں پہنچ

وصول الہی فی مرتبہ الہی توحید امثالہ

مشق

خشیہ

انجاء من المراتب الباطنية وتفسيرها كذا في
روح المعاني ان المنازل اربعة بعضهم اداون بعض
الاول منازل الانبياء وهم الذين تدفق
الهيبة وتصبهم نفس في اعلی مراتب القدسية و
مثالهم كمن يرى الشئ عيانا من قريب ومبدأ
بذكر النبيين تعلق وارتقاءهم على من
عداهم وقد نقل الشعراني عن مولانا الشيخ الأكبر
قدس سره انه قال فملى قد خرم ابرة من مقام
النبوة تجليا لا دخولا فكدت احترق راه قول الشيخ
الأكبر) ولا بحث لاهل الله تعالى عن مقاماتهم و

ابن رسول كما نال ان يركبها في شجاعت من ان جسر
بکے ساتھ ہوں کہ جنہر اللہ تعالیٰ سے انعام فرمایا ہے یعنی
انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صلحا اور حجۃ حضرت برہنہ
اچھے رفیق ہیں) آیت میں ان مقامات باطنیہ کا اثبات
ہے اور اس پر بھی دلالت ہے کہ ان مقامات الاول میں الہی
کو اعلیٰ کے ساتھ سمیعت و رفاقت ممکن ہے اور حقیقت
ہے اسکی جہ بعضوں کو مشکوفت ہوا ہے کہ وہ اعلیٰ کے مقام
میں پہنچا ہے (تو یہ پہنچنا اصالة نہیں ہوتا بتایا ہوتا ہے)
اور جس شخص کو حقیقت معلوم نہیں ہوتی وہ دعویٰ نبوت
وغیرہ کر کے گمراہی میں واقع ہو جاتا ہے۔ (نعوذ باللہ)

الحوالہ لا ذوق لهم فيها و كلهم معترفون بذلك (وما ذكر في تفسيرها انما هو تمثيل وتقريب لا تحقيق)
والثاني منازل الصديقين وهم الذين يتأخرون عن الانبياء عليهم السلام في المعرفة ومثالهم كمن
يرى الشئ عيانا من بعيد والثالث منازل الشهداء وهم الذين يعرفون الشئ بالبراهين ومثالهم كمن يرى
الشئ في المرآة من مكان قريب والرابع منازل الصالحين وهم الذين يعلمون الشئ بالتقليد الجازم ومثالهم
كمن يرى الشئ من بعيد في مرآة قاله الراغب وتقله الطيبي وغيره اه ملخصا بتعبير شئ من الترتيب ودل الیہ
وقوع المعية والرفاقه لمن هو ادنى من هؤلاء مع هؤلاء وفي الروح قد ثبتت في غير ما حديث ان اهل الجنة
يتزاورون ولا مانع من ان يرفع الادي الى منزلة الاعلى متى شاء تكرمه له ثم يعود ولا يرى انه ار
منه عيسا وكذا الامانة من ان يتخذ الی منزلة الادي ثم يعود من غير ان يرى ذلك نقصا في
ملكه او حطا من قبله اه وهذا هو حقيقة ما يكتشف به بعضهم من وصوله الى مرتبة الاعلى و
من لم يدركه وقع في الضلالة من دعوى النبوة وغيرها عصمنا الله تعالى -

قوله تعالى ان كيد الشيطان كان ضعيفا
فيه ما في قوله تعالى والله اعلم باعد انكم
وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا -
قوله تعالى يخشون الناس كخشية الله او اشد
خشية وقالوا ربنا لم كنبت علينا القتال لولا
اخبرتنا الى اجل قريب لما كان هذا الفرق من
المومنين المتخلصين كان خوفهم هذا طبعاً

قوله تعالى ان كيد الشيطان كان ضعيفا
واقع میں شیطان تدبیر کر ہوتی ہے) اس میں اسی میں
پر دلالت ہے جس پر اللہ اعلم باعد انکم وال تھا۔
قوله تعالى يخشون الناس كخشية الله او اشد
وقالوا ربنا لم كنبت علينا القتال لولا اخبرتنا
الى اجل قريب (ترجمہ لوگوں سے ایسا ڈرنے لگے جیسا
اللہ تعالیٰ سے ڈرنا ہو بلکہ اس سے بھی زیادہ ڈرنا ہو لوگوں

لا یحتملوا و قولهم هذا یقیناً بالو حوسنة ان کان
 خدیجاً النفس لا انکاراً او لم یحتملوا فذل الایة
 علی عدم المواخذة علی بکر موزا بلیمية و علی
 الوساوس لکون کلها غیر اختیاری و اما انکاره
 تعالی علیهم فیکایة لطیفه لا توجیه :-

یہ بحث غیر مختار نہی ہے باقی خدا تعالیٰ کا پیر زور دلوں کو ایک لطیف حکایت ہے کہ توجیہ :-
قوله تعالیٰ ما اصابک من حسنة فمن الله وما اصابک من مینة فمن نفسك بعد قوله تعالیٰ
 قبل کل من عند الله حاصل لقام ان النعمة فضل
 من الله تعالیٰ بلا واسطة الاعمال والنقمة عدل
 من الله تعالیٰ بواسطة الاعمال الغیر الرضیة من
 العبد فصح التقسیم و یجزم کلاهما و بحیثیة
 التقسیم صح قطع نسبة النعمة عن الله تعالیٰ
 و بحیثیة الجزم صح نسبتها الیه و بهذا اوضح
 توجیه قول الشیرازی ۵

گناہ گرچہ بنود اختیار یا احسا فظ
 تو در طریق ادب کوش کین گناہ من

کے اعتبار سے نعمت کی نسبت کا قطع خدا تعالیٰ سے صحیح ہوا اور جمع کے اعتبار سے اس کا نسبت کرنا اس کی طرف صحیح ہوا
 اور اس سے عارف شیرازی کے قول کی توجیہ کی توضیح ہو گئی ۵

گناہ گرچہ بنود اختیار یا احفاظ
قوله تعالیٰ من یطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولی فبا ارسلناک علیہم حفیظاً الجملة الاولى
 تدل علی ان المعاملة مع المقبول المقرب کھی مع الله
 تعالیٰ والثانیة تدل علی عدم التصدی لمن لم
 یتوقع منه الصلاح -

کرنا ایسا ہے جیسا حق تعالیٰ کے ساتھ معاملہ کرنا اور جملہ ثانیہ اس پر دال ہے کہ جسکی اصلاح کی توقع نہوا سکے درپے نہوا -
قوله تعالیٰ واذ اجاء هم امر من الامن او الخوف

لکھ لکھ کہ اسے ہمارے پروردگار آپ نے ہم پر جہاد کیوں
 فرمایا اور کیا حکم اور حکمت دی دی ہوئی جو کچھ
 فرمایا ہوئی ہے تم کو ان کا یہ خوف طبعی تھا کہ تم کو
 اور یہ قول طبعی تھا یا دوسرے نہ کہ انکار و اعتقاد نہیں
 ولانکست ہوئی کہ اگر طبعیہ اور وساوس پر مواخذہ نہیں کیونکہ

قوله تعالیٰ قل کل من عند الله لم قوله تعالیٰ ما اصابک من حسنة فمن الله وما اصابک من مینة فمن نفسك
 اصابک من حسنة فمن الله وما اصابک من مینة
 فمن نفسك (ترجمہ آپ فرمادیجئے کہ سب کچھ اللہ ہی کی
 طرف سے ہے تو ان لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ بات سمجھنے کے
 پاس کو ہی نہیں لکھتے اسے انسان تمکو جو کوئی خوش حالی
 پیش آتی ہے وہ محض اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور جو
 کوئی بد حالی پیش آوے وہ تیرے ہی بسبب ہے) حاصل
 مقام یہ ہے کہ نعمت خدا تعالیٰ کی طرف سے فضل ہو بلا واسطہ
 اعمال صالحہ اور نعمت خدا تعالیٰ کی طرف سے عدل ہے
 بواسطہ اعمال غیر صالحہ پس حجج اور تقسیم دونوں صحیح ہونگے
 یعنی کل من عند الله میں جمع اور ما اصابک الخ میں تقسیم
 اور اس سے عارف شیرازی کے قول کی توجیہ کی توضیح ہو گئی ۵

تو در طریق ادب کوش کین گناہ من است
قوله تعالیٰ من یطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولی فبا ارسلناک علیہم حفیظاً (ترجمہ جس شخص نے رسول
 کی اطاعت کی اس نے خدا تعالیٰ کی اطاعت کی اور جو شخص
 روگردانی کرے سوہنے آپ کو ان کا نگراں کرے کہ نہیں بھیجا)
 جملہ اولی اس پر دال ہے کہ مقبول مغرب کے ساتھ کوئی معاملہ
 نہ ہو -
قوله تعالیٰ واذ اجاء هم امر من الامن او الخوف

عالم الامور انما یحکم بالحق والعدل لا بالاعتناء بالامر

اصل قول الشیرازی انما یحکم بالحق والعدل لا بالاعتناء بالامر

المعاملة مع المقبول المقرب کھی مع الله تعالیٰ

عدم التصدی لمن لم یتوقع منه الصلاح

اذا عاوبہ ولورودہ الی الرسول والی اولی الامر منہم
 لعلمہ الذین یستنبطونہ منہم یقاس علیہم من
 یثقی الامر الی غیر شیخہ کہا فی روح المعانی اجار
 عن فی مبادی السلوک ای اذا ورد علیہم شی من
 آثار الجلال او الجلال فثوہ واثاعوہ ولورودہ
 ای عرضہ الی الرسول ای ما علم من احوالہ وما
 کان علیہ والی اولی الامر منہم وہم المرشدون
 الکاملون الذین تاذامقا الوراثة الحمدیہ لعلمہ
 ای علم مالہ واندہ ما یذاع ولا یذاع الذین یستنبطونہ
 ویثقونہ منہم ای من جمعتہم وواسطۃ فیہم

عن ایشاء الی الخالی غیر الشیخ

عن ایشاء الی الخالی غیر الشیخ

اذا عاوبہ ولورودہ الی الرسول والی اولی الامر منہم
 لعلمہ الذین یستنبطونہ منہم (ترجمہ اور حسبہم)
 لوگوں کو کسی امر کی خبر پہنچتی خواہ اس میں ہوا خوف تو اس کو
 مشہور کر دیتے ہیں اور اگر یہ لوگ اس کو رسول کے اور جو الی
 ایسے امور کو سمجھتے ہیں ان کے اور حوالہ رکھتے تو اس کو وہ خبر
 پہنچان ہی لیتے جو ان میں سے کسی تحقیق کر لیا کرتے ہیں
 اسی طرح اشارہ سلوک میں جو اسرار و احوال پیش
 آتے ہیں ان کا عوام کے یا غیر شیخ محقق کے سامنے
 ظاہر کرنا باطلنا مضر ہے اور یہ بھی نظیر ہے مدلول

آیت کی۔

والمراد بالوصول الرادون انفسہم وحاصلہ انہ لا یبلغ المرید اذا عرض لہ فی اثناء سیرہ وسلوکہ شی
 من آثار الجلال او الجلال ان یغشیہ لاحد قبل ان یعرضہ علی شیخہ فیوفقہ علی حقیقۃ الحال فان فی

اقتناء قبل ذلک من کثیرا۔
 قوله تعالیٰ واذا حییتہم بحیۃ فحیوا بحسن منہا
 اور دوہا (ترجمہ اور حسبہم) کو کوئی سلام کرے تو تم
 اس سے اچھے الفاظ میں سلام کرو یا ویسے ہی الفاظ (کہو)
 امیں مکارم اخلاق اور محاسن اعمال کی تعلیم ہے۔

تقیم بعض مکارم الاخلاق

بعض مکارم اخلاق کی تعلیم

قوله تعالیٰ ولا تقولوا لمن اتی الیکم السلام لست بمؤمن
 بتغون عرض الحیوة الدنیا ہذا الجملۃ حال
 والعامل فیہا لا تقولوا دل علی الاخلاص فی
 الدین لاسیما فی الاقواء بالکفر لا یکون الباعث
 علیہ الغرض النفسانی۔

قوله تعالیٰ ولا تقولوا لمن اتی الیکم السلام لست بمؤمن
 بتغون عرض الحیوة الدنیا ہذا الجملۃ حال
 والعامل فیہا لا تقولوا دل علی الاخلاص فی
 الدین لاسیما فی الاقواء بالکفر لا یکون الباعث
 علیہ الغرض النفسانی۔

الافاضل من الاغراض خصوصاً

الافاضل من الاغراض خصوصاً

قوله تعالیٰ لا یستوی القاعدون من المؤمنین
 غیر اولی الضرر والمجاہدون (ترجمہ برابر نہیں وہ
 مسلمان جو بلا عذر کے گھر میں بیٹھے رہیں اور وہ لوگ جو اللہ
 کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کریں) قاعدین

قوله تعالیٰ لا یستوی القاعدون من المؤمنین
 غیر اولی الضرر والمجاہدون (ترجمہ برابر نہیں وہ
 مسلمان جو بلا عذر کے گھر میں بیٹھے رہیں اور وہ لوگ جو اللہ
 کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کریں) قاعدین

القوی مستویان فی النفع

القوی مستویان فی النفع

بسم الله الرحمن الرحيم

مجاہدہ اور درجہ کا ہے اور قوی کا اور ذریعہ کا اور یہ کہ ضعیف کو مجاہدہ منیعہ دہی لغت دیتا ہے جو قوی کو مجاہدہ قویں

قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله

ورسوله ثم يدرك الموت فقد وقع اجره على الله

دل علی ان السالك الذي لم يتم سلوكه لموته

كالذي تم سلوكه في الرتبة والقبول

تب بھی ہر کما ثواب ثابت ہو گیا اللہ تعالیٰ کے (وہ) آیت اسپر وال ہے کہ جو سالک قبل تمام سلوک مر جاوے وہ رتہ اور

قبول میں آئی کی برابر ہے جس کا سلوک تمام ہو جائے

قوله تعالى واذا حضرتم في الارض فليس عليكم جناح

ان تقصروا من الصلوة دل علی كون السفر عذرا

في التقصير في الاورد بالاولى وكذا اذنه تعالى

في صلوة الخوف على التخفيف في الالتزامات

الوردية

کے مشرق ہونے سے عذر کا التزامات وردیہ کے باب میں موجب تخفیف ہونا معلوم ہوتا ہے

قوله تعالى فاذا اطمأنتم فاقموا الصلوة سواء

فسلاطینان بالا قامة عن السفلا ولا من

من الخوف دل علی اکمال الاورد بعد زوال

العذر

قوله تعالى واستغفر الله مع النظر الى قوله تعالى فلو

فضل الله عليكم ورحمته لهبت طائفة المذلل

علی عدم صدور شیء مما یوجب الاستغفار عنه علی

تعالیٰ علیہ وسلم اصل قولهم حسنات الا بواس

سیئات المقرین وايضا يدل علی ان التكليف

الشرعية لا يسقط في حال من احوال الكمال

ہوا جیسا جملہ ثانیہ اسپر وال ہے پھر تنقید کا حکم ہونا جیسا جملہ اولیٰ اسپر وال ہے اصل قولہ ل کی حسنات الا براسیئات المقرین

اور نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خواہ کیسا ہی کمال حاصل ہو جاوے مگر تکالیف شرعیہ کسی حال میں ساقط نہیں ہوتیں

میں غیر اولیٰ الضر کی قید لگانا اسپر وال ہے کہ منیعہ دہی

قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله

ورسوله ثم يدرك الموت فقد وقع اجره على الله

(ترجمہ اور جو شخص اپنے گھر سے اس نیت سے نکلے کہ مر جاوے

اللہ اور رسول کی طرف ہجرت کروں گا پھر اس کو موت آپڑے

۲۴۰ اسپر وال ہے کہ جو سالک قبل تمام سلوک مر جاوے وہ رتہ اور

قبول میں آئی کی برابر ہے جس کا سلوک تمام ہو جائے

قوله تعالى واذا حضرتم في الارض فليس عليكم

جناح ان تقصروا من الصلوة (ترجمہ اور جب

تم زمین میں سفر کرو سو تم کو اس میں کوئی گناہ نہ ہو گا کہ تم

نماز کو کم کرو) آیت سے سفر کا تقصیر فی الاورد کے باب

۲۴۰ میں عذر ہونا بدرجہ اولیٰ معلوم ہوتا ہے اسی طرح صلوة الخوف

کے مشرق ہونے سے عذر کا التزامات وردیہ کے باب میں موجب تخفیف ہونا معلوم ہوتا ہے

قوله تعالى فاذا اطمأنتم فاقموا الصلوة (ترجمہ

پھر جب تم مطمئن ہو جاؤ تو نماز کو قاعدہ کے موافق پڑھو گے)

الطینان کی تفسیر خواہ اقامت عن السفر کے ساتھ کی جاوے

خواہ اس میں الخوف کے ساتھ کی جاوے ردوں تقدیر پر اسپر

وال ہے کہ بعد زوال عذر کے اور او کا اکمال کرنا چاہئے

قوله تعالى واستغفر الله مع قوله تعالى ولو فضل

عليك ورحمته لهبت طائفة منهم ان يعزلوك

(ترجمہ اور آپ استغفار فرمائے اور اگر آپ پر اس کا فضل

اور رحمت نہ ہوتا تو ان لوگوں میں سے تو ایک گروہ نے آپ کو

غلطی ہی میں ڈالنے کا ارادہ کر لیا تھا) باوجود اسکے کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی امر موجب استغفار کا صدر نہیں

ہوا جیسا جملہ ثانیہ اسپر وال ہے اصل قولہ ل کی حسنات الا براسیئات المقرین

اور نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خواہ کیسا ہی کمال حاصل ہو جاوے مگر تکالیف شرعیہ کسی حال میں ساقط نہیں ہوتیں

منیعہ دہی لغت دیتا ہے جو قوی کو مجاہدہ قویں

۲۴۰ اسپر وال ہے کہ جو سالک قبل تمام سلوک مر جاوے وہ رتہ اور قبول میں آئی کی برابر ہے جس کا سلوک تمام ہو جائے

۲۴۰ میں عذر ہونا بدرجہ اولیٰ معلوم ہوتا ہے اسی طرح صلوة الخوف کے مشرق ہونے سے عذر کا التزامات وردیہ کے باب میں موجب تخفیف ہونا معلوم ہوتا ہے

۲۴۰ اسپر وال ہے کہ بعد زوال عذر کے اور او کا اکمال کرنا چاہئے

۲۴۰ اسپر وال ہے کہ بعد زوال عذر کے اور او کا اکمال کرنا چاہئے

قوله تعالى من كان يريد ثواب الدنيا فقد آثرت
 ثواب الدنيا والآخرة (ترجمہ جو شخص دنیا کا اجر چاہتا
 ہے) چاہتا ہو تو اللہ تعالیٰ کے پاس دنیا و آخرت دونوں کی
 (جہ) پر دنیا اپنے عموم مفہوم سے ہر عاملہ غیر مامور یا صاحب

عالم آباد میں مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی نے تفسیر قرآنیہ طبع کرنا شروع فرمائی ہے۔

مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند میں مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی نے تفسیر قرآنیہ طبع کرنا شروع فرمائی ہے۔

نہال شکر

قوله تعالى كونوا قوامين بالقسط شهداء لله
وفوق على انفسكم دل بعمومہ علی عدم الاستیسا
عن قبول الحق ولو عن مواد فی منہ عن الاعتراف
بخطا لا کعلماء البشر وکشاف الهم یوہون ابانہ
ویا ولون اقاویہم وحملہم علی ذلک کبرہم۔
قوله تعالى ان یکن غنیا وفقیرا فالله اولیٰ بها
یروی علی طریق من یفقر برحمۃ الفقیر علی الغنی مطلقا
تکم من غنی متواضع تابع الحق وکم من فقیر متکبر
ظالم فالی الله تعالی الا ان یاتی بالقسط فی
الغنی والفقیر کما قال تعالی فلا تتبعوا الهوی
ان تعدلوا۔

دووں کے بارے میں عدل ہی کو پسند کرتے ہیں جیسا کہ ارشاد ہے
قوله تعالى یا ایہا الذین امنوا امنوا دل علی
کون مراتب الایقان غیر متناہیۃ ای غیر واقعہ
علی حد من ثم قیل ۵
اسے برادر بے نہایت درگے ست
ہر چیز پر دے میری بروے ماییت

قوله تعالى ان الذین امنوا ثم کفروا ثم امنوا
ثم کفروا ثم اذوا کفر المرکب اللہ لیغفر لہم
ولا لیہد لہم سبیلا فی الرحمۃ ومعنی لغیا استیعا
وقوعہ فان من تکرر منہم الارتناد وازدیاد
الکفر والاصول علیہ صا دو اھمیت قد ضربت
قلوبہم بالکفر وقرنت علی الردۃ۔

قوله تعالى كونوا قوامين بالقسط شهداء لله
وفوق على انفسكم (ترجمہ انصاف پر خوب قائم رہنے
والے اللہ کیلئے گواہی دینے والے ہو اگرچہ اپنی ذات ہی
پر ہو) آیت اپنے اطلاق سے اس پر دل ہے کہ قبول حق سے
اور اپنی غلطی کا اعتراف کرنے سے استنکاف نہ کرے اگرچہ
اپنے سے کم رتبہ شخص کے متنبہ کرنے سے ہو علماء و قشر و شل و خرم کی طرح تنویر و تاویل نہ کرے کہ نشا اس کا کبر ہے۔
قوله تعالى ان یکن غنیا وفقیرا فالله اولیٰ بها
(ترجمہ وہ شخص اگر امیر ہو تو اور غریب ہو تو دونوں کے ساتھ
اللہ تعالیٰ کو زیادہ تعلق ہے) یہ آیت اس شخص کے طریق کی
بھی یاد کرتی ہے جو فقیر کو غنی پر ترجیح دیتے ہو مگر کرتے ہیں
حالانکہ بہت سے غنی متواضع اور تابع الحق ہوتے ہیں اور
بہت سے فقیر مطلقا ظالم متکبر ہوتے ہیں ہر حق تعالیٰ

دووں کے بارے میں عدل ہی کو پسند کرتے ہیں جیسا کہ ارشاد ہے
قوله تعالى یا ایہا الذین امنوا امنوا الایۃ
(ترجمہ اے ایمان والو تم اعتقاد رکھو اللہ) آیت دال ہے
اس پر کہ یقین کے مراتب غیر متناہی یعنی لا تقف عند حد میں
ہر مرتبہ والا آئندہ مرتبہ کے تحصیل کا ماور ہے اسی ہو کہا
گیاہے ۵ اسے برادر بے نہایت درگے ست
ہر چیز پر دے میری بروے ماییت

قوله تعالى ان الذین امنوا ثم کفروا ثم امنوا
ثم کفروا ثم اذوا کفر المرکب اللہ لیغفر لہم
ولا لیہد لہم سبیلا (ترجمہ بلاشبہ جو لوگ مسلمان
ہوئے پھر کافر ہو گئے پھر مسلمان ہوئے پھر کافر ہو گئے پھر کفر میں تھمتے
چلے گئے اللہ تعالیٰ ایسوں کو ہرگز نہ بخشنے اور انکو رستہ دکھانے
روح المعانی میں کہ یہ قصہ نہیں کہ اگر خلاص کے ساتھ ایمان و دین
توبہ ہی مقبول نہیں۔

وكان آيماهم عندهم اذون فشي واغونه فلا
يكادون يقرجون منه قيد مشرقتا خلوا لله بقرة
وهذا به سبيل الجنة لا اتموا بخلصوا الايمان لم
يقبل منهم ولم يغفر لهم اذ قلت وبقاس علميا
حال من اختار طريق القوم ثم عرض ثم اختار
ثم عرض ثم انزل بيتا لعب كذلك فالكثرة ما شاهد
من حاله الخذلان وعلام التوفيق للصلاح والخير
نعود بالله من الحور بعد الكون

قوله تعالى ايتبعون عندهم الغرة فان الغرة
الله جميعا فيه ذم بطلب الجاه وهو ظاهر
توساخذ تعالى كقصة من هم امين طلب الجاه

قوله تعالى فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في
حديث غيره دل على قيم مخالفة للطريق
لا سيما في عين وقت اظهار الخلاف

كرنا في بعض خصوص جس وقت میں خلاف کا اظہار نہیں کرے

قوله تعالى اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى
يراون الناس الخ تقيد الكسل براءة الناس
يدل على ان المراد الكسل الاعتقادي لا الطبيعي
فلا يلامر على الطبيعي منه ومن لم يدرك ذلك اكثر
عليه التثويب فاضربا طنه

قوله تعالى لا يحب الله الجهم بالسوء من القول
الا من ظلم مع قوله تعالى ان تبدوا خيرا او تحفو
او تحفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديرا دل
الاول على جواز الانتصار بالشكاية والثاني على اجابة
الصبر والعفو والاول شان الضعفاء والثاني شان
اهل العزم والحكمة في الاول طهارة القلب من الغل

بلکہ مقصود اس نفی سے اس کے وقوع کا استبعاد ہے کہ بار بار
ارتداد کرتے سے اور اس پر اصرار کرنے سے عادت قلب سخت ہو جائے
جس کے بعد اکثر ایمان کی توفیق نہیں ہوتی تاکہ اس پر مغرت اور
ہدایت طریق جنت کی مرتب ہو آدھ اس پر قیاس کیا جائے کہ
کہ جو شخص طریق قوم کو اختیار کر کے اس سے اعراض کرے
اور اس طرح بار بار اختیار اور اعراض کیا کرے اور اس کو ایک طبع
بنائے تو مشاہدہ میں آیا ہے کہ اکثر ایسے شخص کو خدا لان ہوتا ہے
اور غیر صلاح کی توفیق نہیں ہوتی نعوذ باللہ من الحور بعد الکون
قوله تعالى ايتبعون عندهم الغرة فان الغرة الله
جميعا (ترجمہ کیا ان کے پاس مکر رہنا چاہتے ہیں اس لئے

قوله تعالى فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في
حديث غيره ان لوگوں کے پاس مت بیٹھو جب تک کہ وہ کوئی اور
مشرع نہ کہو دیں) سپردال ہو کہ مخالف طریق کے ساتھ جہا

قوله تعالى اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى
الناس (ترجمہ اوجیب نماز کو کھڑے ہوتے ہیں تو بہت ہی
کالی کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں) کسل کا ریا کی ساتھ مقید
کرنا اس پر دال ہے کہ کسل سے مراد کسل اعتقادی ہے نہ کہ کسل
طبعی و طبیعی پر بلاست نہیں اور جب کو اسکی تحقیق نہیں وہ
تشویش کو بڑا لیتا ہے جس سے اسکے باطن کو مضرب پہنچتی ہے
قوله تعالى لا يحب الله الجهم بالسوء من القول
ظلم مع قوله تعالى ان تبدوا خيرا او تحفو او تحفوا
عن سوء فان الله كان عفوا قديرا (ترجمہ اللہ تعالیٰ
بری بات زبان پر لائے کو پسند نہیں کرتے بجز مظلوم کے
اور اللہ تعالیٰ خوب سننے میں خوب جانتے ہیں گریہ کیا
علانیہ کرو یا خفیہ کرو یا کسی برائی کو صاف کر دو تو اللہ تعالیٰ

حال الامتداد بالاطمئنان باختیار و تفرع و تفرع و تفرع

قوله تعالى اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى

قوله تعالى فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره

قوله تعالى اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى

قوله تعالى لا يحب الله الجهم بالسوء من القول

وَمِنْ عَلَامَاتِهِمْ فِي دِينِهِمْ أَمَّا الْيَهُودُ فَتَعْتَبُوا فِي
الْقَوْلِ وَأَمَّا الْبَوَاطِنُ فَتَطْلُوعُ عَيْنِي عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
عَنْ دَرَجَةِ الشُّبُهَةِ وَالْمُخْلِطِ بِاخْلَاقِ اللَّهِ تَعَالَى وَ
أَمَّا النَّصَّارَى فَتَعْتَبُوا فِي الْبَوَاطِنِ وَفِي الْقَوَائِمِ وَفِي
عَيْنِي عَلَيْهِمُ السَّلَامُ إِلَى دَرَجَةِ الْإِلَهِيَّةِ وَلَا تَقُولُوا
عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ بِأَجْمَعٍ بَيْنَ الْقَوَائِمِ وَالْبَوَاطِنِ وَ
وَالْقَصِيلِ كَمَا هُوَ التَّوْحِيدُ مُحَمَّدِي -

اور دلوں میں قتل کرتے تھے سواریوں کا تو غلوں پر ہتیار کر دیا
میں بہت تعجب کرتے تھے اور بواطن کی نفی کرتے تھے حتیٰ کہ
یحییٰ علیہ السلام کی نسبت تمخلق باخلاق اللہ و نظریات
حق کا بھی انکار کر دیا۔ اور نصاریٰ کا غلو پر ہتیار کر دیا بواطن
تعمق کرتے تھے اور ظواہر کی نفی کرتے تھے حتیٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام
کو تمخلق و نظریات سے متجاوز کر کے درجہ الوہیت تک پہنچا دیا
اور یہ جو فرمایا ولا تقولوا علی اللہ الا الحق یہی حق کرتا ہے
درمیان ظاہر اور باطن کے جیسا توحید محمدی ہے۔

قَمَّتْ سُورَةُ النِّسَاءِ

تَمَّتْ سُورَةُ النَّسَاءِ

فستليها سورة المائدة انشاء الله تعالى
فلحقه من رسالة التأييد المذكور في الخبر محمد

اضافه از رساله تائيد
سورة التيسار

سُورَةُ النَّشَاءِ

قوله تعا ولا تؤتا السفهاء اموالكم فالسفيه
عند المشايخ هو النفس لا يتصرف في اموالكم
الا على خلاف النفس والهوى فان مالت النفس
الى البذل (رأى حماه احتمال حظ النفس) فاما
وان مالت الى الامساك فابذل ولا تتبع النفس
في هواها ولا تلتفت اليه الا زجرا ورجعا ولا تشاؤنا
فانه سفیه وشاور العقل والدين واعمل ما يأمر
المقصود من هذا التقرير اشتراك الحكم
باشتراك العلة في السفهاء والنفس لا تفسير
السفهاء بالنفوس فافهم -

قوله تعالى ولا تؤثروا السفهاء اموالكم سوو قوت کا
مصدق مثل تھے کے نزدیک نفس ہے یعنی اپنے مالوں میں
تصرف کرو جو نفس اور خواہش کے خلاف ہو تو اگر نفس خرچ
کرنے کی طرف مائل ہو (یعنی جس خرچ میں کچھ احتمال حظ
نفس کا ہو) تو رک جاؤ اور اگر عقل کی طرف مائل ہو تو خرچ کرو
اور نفس کا اتباع نہ کی خواہش میں مت کرو۔ اور نہ اسکی
طرف بجز اس پر ضرورت و تنجہ رکھنے کے التفات کرو اور نہ اس سے
مشورہ لو کیونکہ وہ بیوقوف ہے اور عقل و دین سے مشورہ
لو اور جو کچھ یہ دونوں کہیں اس پر عمل کرو۔ (مقصود اس فقرہ سے
سفہار اور نفس کے حکم کا مشترک ہونا ہے بوجہ اشتراک غیبت
کے نہ کہ سفہاء کی نفس پر کرنا نفوس کی بساطت خوب سمجھو)

قوله كذا ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله
ورسوله فليدركه الموت فقد ربح اجره على الله

قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله
ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجرة على الله

قوله تعالى من بيته اى ما سكن اليه قلب من اشتهى الدنيا كالنفس الهوى والشهوات من غير ان كل ما سوى الله تعالى وسوى رسوله صلى الله عليه وسلم فلو مات قبل التمكن فقد وقع اجره على الله لزم الله تعالى اتمام نيته وايضا له الى مقصوده وهو الله تعالى (والمقصود قياس هجرة على هجرة وتسمية المريد مهاجرا ردفى الحديث والمهاجر من هجر ما القى الله عنه ورسوله)

فرمان خود حدیث میں دارد ہے کہ ہر ماہاجر وہ شخص ہے جو اسکو چھوڑ دے جسے اللہ تعالیٰ نے اور اس کے رسول نے منع فرمایا ہو
قوله تعالى ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه اى نفسه وذاته وصفاته وتخصه وجارحه كله لله خالصا مخلصا ويجعل كل اعماله لله على وفق رضاه الله -

قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً هو المحب المختص ببعض الامور المشرفة العظيمة من جليل فعلى هذا كان كل خليل جليلاً ولم يكن كل جليلاً وعلى هذا كل انبياء الله تعالى اخلاءه تعالى وهكذا سائر الاولياء والعرفاء وفائدة تخصيصه بهذا الذكر انه لم يكن لله تعالى خليل (بهذه المثابة فى زمانه غيره -

انتهت الملحقة

سورة المائة

قوله ان الله يحكم ما يريد فيه اشارة الى الرجوع عن امتناع الاسرار فى الاحكام لا اية حيث

جو ارشاد فرمایا ہے کہ اپنے گھر سے بھی (یعنی ان کے گھر سے) جہنم کے ساتھ اسکو چھوڑ دے جسے اللہ تعالیٰ نے اور اس کے رسول نے منع فرمایا ہو
اور ماہاجر سے مراد یہ کہ جو چیز اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور اسکو چھوڑ دینے والا ہو تو ایسا شخص اگر قبل حصول مراد کے مرگیا تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ ثابت ہوگا اسکی نیت کو پورا کرنا اور اس کو مقصود تک کہ وہ اللہ تعالیٰ پہونچا دینا اللہ کے ذمہ ہوگا اور مقصود آیت کی تفسیر میں ایک ہجرت کا دوسری ہجرت پر قیاس کرنا ہے اور مرید کو مہاجر

قوله تعالى ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله -
یعنی اپنے نفس کو اور اپنی ذات کو اور اپنی صفات کو اور اپنے جسم کو اور اپنے اعضاء کو سب کو اللہ تعالیٰ کے لئے خالص کر دی اور اپنے سب کا سونپو اللہ کیلئے اسکی رضا مندی کے موافق کر دے -

قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً خلیل وہ حبیبہ
جو محبوب کی جانب سے بعض معاملات شریفہ عظیمہ کے ساتھ مخصوص ہو تو اس بنا پر خلیل حبیبہ اور ہر حبیب خلیل نہیں اور اس بنا پر اللہ تعالیٰ کے سب بنی اس کے خلیل ہیں اور اسی طرح تمام اولیا اور عارفین ہی اور قائدہ ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص ذکر کی کا یہ ہے کہ آپ کے زمانہ میں کوئی دوسرا (اس مرتبہ کا) اللہ کا خلیل نہ تھا -

اضافہ تمام ہوا

سورة المائدة

قوله تعالى ان الله يحكم ما يريد (ترجمہ بیشک اللہ تعالیٰ جو چاہیں حکم کریں) آمین اسرار احکام کی تکفیش کی ممانعت

قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان فيه ان المقدمات لها حكم المقاصد حسنا وقبها وصومنا اكثر ما يستعمل اصل التبرية من المشايخ وفي تقديم الامر على النهي تقديم للتحلية على التخلية -

ترتبت بہت زیادہ استعمال کرتے ہیں اور امر کو نبی پر مقدم کرنے میں تخلیک کی تقدیم ہے تخلیہ پر۔
قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم فيه دلالة على ان ما استنبطه الائمة الفقهاء والصوفية من نصوص الدين هو من الدين فانه لو كان غير دين لم يردن في الاستنباط بعد الحكم على الدين بالاكمال فانه يستلزم الاذن في غير الدين وهو المراد بقولهم القياس منظر لا مثبت فدل على وجوب اتباع المجتهدين والمشايخ -

قوله تعالى فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لاثم تفسيرة ما في الايات الاخر من قوله تعالى غير باغ ولا عاد وفي الرحم سورة الانعام قال الحسن في تفسير غير باغ اى غير متناول للذات اه فدل على ان ما اذن فيه للضرورة لا يجوز فيه قصد للذات كما اذا نظر الطبيب او الشاهد الى العورة او المرأة يحرم فيه قصد الشهوة وفيه من الاهتمام في صون القلب بالا يخفى -

الحاشية قوله تعالى واذا حملتم فاصطادوا في الروح اى اذا رجعت الى البقاء بعد الفناء فلا جناح عليكم في انتمتع اه قلت ويتبنى على الاشارة بالبحر الى السلوك وبالا حلال الى تمامه وفيه ولا يخرج منكم شتان قومان صدوركم عن المسجد الحرام ان تعادوا اى لا يكسبنكم بغض القوى النفسانية بسبب صدور ما اياكم عن السلوك ان تعادوا عليها وتقرروها بالكلية فتعطل وتضعف عن منافعتها اه قلت هو نوع من

قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان (ترجمة اونیکی اور تقوی میں ایک دوسرے کی اعانت کرتے رہو اور گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی اعانت نہ کرو) اس میں ثالث ہے اسیر کہ مقدمات کو جس طرح قبح میں مقاصد کا حکم دیا جاتا ہے اور اس قاعدہ کو مشیخ نے

قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم (ترجمة آج کے دن کے لئے تمہارے دین کو میں نے کمال کر دیا) اس میں ثالث ہے اسیر کہ فقہاء نظام و باطن نے نصوص سے جو مستنبط کیا ہے سنی میں ہے ورنہ بعد اکمال دین کے اس کی اجازت ملتی کہ اس سے غیر دین کی اجازت دیتا یا دین کا غیر مکمل ہونا لازم آتا ہے پس آیت دال ہوئی مجتہدین و مشایخ کے اتباع کے وجوب پر۔

قوله تعالى فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لاثم (ترجمة پس جو شخص شدت کی بھوک میں بے تاب ہو جاوے بشرطیکہ کسی گناہ کی طرف اس کا میلان نہ ہو) اس کی تفسیر دوسری آیتوں میں آئی ہے غیر باغ ولا عاد اور غیر باغی کی تفسیر حسن سے آئی غیر متناول للذات اه اس معلوم ہوا کہ جس چیز کی ضرورت اجازت و حرج سے اس خط نفس کا قصد جائز نہیں جیسے طیب یا گواہ عورت کو یا اس کے بدن کو بضرورت دیکھے تو بقصد شہوت حرام ہے اور اس سے قلب کی حفاظت کا خاص اہتمام مفہوم ہوتا ہے۔

الحاشية قوله تعالى واذا حملتم فاصطادوا في الروح اى اذا رجعت الى البقاء بعد الفناء فلا جناح عليكم في انتمتع اه قلت ويتبنى على الاشارة بالبحر الى السلوك وبالا حلال الى تمامه وفيه ولا يخرج منكم شتان قومان صدوركم عن المسجد الحرام ان تعادوا اى لا يكسبنكم بغض القوى النفسانية بسبب صدور ما اياكم عن السلوك ان تعادوا عليها وتقرروها بالكلية فتعطل وتضعف عن منافعتها اه قلت هو نوع من

قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان (ترجمة اونیکی اور تقوی میں ایک دوسرے کی اعانت کرتے رہو اور گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی اعانت نہ کرو) اس میں ثالث ہے اسیر کہ مقدمات کو جس طرح قبح میں مقاصد کا حکم دیا جاتا ہے اور اس قاعدہ کو مشیخ نے

قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم (ترجمة آج کے دن کے لئے تمہارے دین کو میں نے کمال کر دیا) اس میں ثالث ہے اسیر کہ فقہاء نظام و باطن نے نصوص سے جو مستنبط کیا ہے سنی میں ہے ورنہ بعد اکمال دین کے اس کی اجازت ملتی کہ اس سے غیر دین کی اجازت دیتا یا دین کا غیر مکمل ہونا لازم آتا ہے پس آیت دال ہوئی مجتہدین و مشایخ کے اتباع کے وجوب پر۔

فان الله عفو رحيم فيستر ذلك ويرحم مبدئ التوفيق وفيه ومن يكفر بالله
بان يشرك الشرائع والحقائق ويمتنع من قبولها فقد جطط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين بانكاره الشرائع و
الحقائق اهد بتغير يسير

قوله تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن
يريد ليظهر لكم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون فيه
ان الشريعة الشرعية لا نقص فيها فوجد ان اخص
فيها من اجماع الحق كما عليه الغالبون في العمل -

قوله تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلم تشكرون (الزمنه)
 الله تعالى کو یہ منظور نہیں کہ تم پر کوئی سنگی ڈالیں لیکن اللہ تعالیٰ
 کو یہ منظور ہے کہ تم کو پاک صاف رکھے اور یہ کہ تم پر اپنا انعام
 بخش کرے کہ تم سے تنگدل ہو جائیسا کہ عمل میں غلو کرنے والے

قوله تعالى ولا يحرمكم شئ من قوم على ان لا تعدلوا
فيه الذم عن العمل بالطبعيات في المعاملات
وهو من المجاهلات -

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا النعمة الله
عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم ايديهم فكف
ايديهم عنكم فيه ^{من} رزق الله من يحقر نعم الله تعالى
الذي ثبوتها فان ما من العظيم ليس بتحقيق اكثر
الجاهلين بالله تعالى يفرطون فيه -

قوله تعالى ولا يجر منكم شأن قوم على ان لا تعلموا
 (ترجمہ اور کسی خاص لوگوں کی عداوت تمکو اسبابِ بحث
 نہوجائے کہ تم عدل نہ کرو) ہمیں معاملات میں طبعیات پر
 عمل کرنے کی ممانعت ہے اور نیز مجملہ مجاہدات ہے۔
 قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمته التي علىكم
 اذ هم قوم ران يبسطوا اليكم ايديهم فلكم ايديهم
 (ترجمہ اسے ایمان والو اللہ تعالیٰ کی انعام کو یاد کرو جو تم پر
 ہوا ہے جب کہ ایک قوم اس فکر میں تھی کہ تم پر دست لڑی
 کریں نہ واللہ تعالیٰ نے تم پر ان کا قابو نہیں چلنے دیا) اسیں
 ہے جیسا اکثر جاہل افراد کرتے ہیں۔

الحاشية قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا الوجوه في الروح امر بالتطهير للروح
الوقوف بين يدي الملك الكبير جل شأنه وعظم سلطانه ويدا بالوجه لانه سبحانه وتعالى نقشه بنقش
خالص صفاته وقال بعض العارفين هذا خطاب للهيونين بالايان العلى اذا قاموا عن نوم الغفلة وقصد
صلوة الحضور والمناجاة الحقيقية والتوجه الى الحق ان يظهر واجوه قواهم بقاء العلم الناقص الطاهر
المظهر من علم الشرائع والاخلاق والمعاملات الذى يتعلق بانزلة الموانع عن لوث صفات النفس و
ايديكم اى ظهورها ايضا فكم وقد ركم عن دنس تناول الشهوات والتصرفات فى مواد الجسد اسجوا
برؤسكم وارجلكم فان القلب ذو وجهين احدهما الى الروح والبؤس هنا اشارة اليه والثانى الى النفس فلها

آنند نسیم علی محمد انور الہی بکریہ
نور رضوی کی تحفہ سرائے دانش کی تصنیف
آنند ہاشمی الکاشغری عن مولانا محمد الطیب علی کمالیہ خیر ظوری اقصا سرائے انور
سماں الہیہ انصاریہ کا ترجمہ سے لے کر لکچرہ
قصص عشق میر تقی میر کی زندگی کی فہرست

واخرى بالرجل ان تكون اشارة اليه وان كنتم جنبا فاطروا البجاء غيبة العبد عن موطنه الذي لا يتركه
وليس الا العبودية وكل ذلك يوجب التطهير وان كنتم مرضى بادواء الرذائل وعلى سفر في بيوتهم
والحيرة يطلب الشهوات او جاء احد منكم من الغائط الى الاشتغال بلبوث المال ما وثا يحبته ابو
المستقيم النساء اي لا زعم النفس وباشقوها في قضاء وطرها فلم تحيد واما علمائهم فيكم الى
عن ذلك فتيهوا صعيدا طيبا رجوا الى المرشدين ارباب الاستعداد فامسحوا بوجوهكم وايديكم
اي امسحوا ذواتكم وصفاتكم بآيتصاعد من النوار استعدادهم وتخلقوا باخلاصهم واسلكوا مسالكهم
حتى تحي عنكم تلك الهيات المملكة فوقي انفسكم صافية (يعني اذ لم يمكن الاستعانة بالتحقيق فاستعينوا
بصحة المشائخ) ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج اي من ضيق ومشقة بكفرت المجاهدات ولكن يريد
ليظهر لكم من الصفات الخبيثة ويتم نعمته عليكم بالتكميل ولعلكم تشكرون نعمة الكمال بالاستقامة
والقيام بحق العدالة عند البقاء بعد الفناء واذكروا نعمة الله وميثاقه قال ابو عثمان النعم كثيرة
واجملها المعرفة به سبحانه والمواثيق كثيرة احبها الايمان يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمة الله عليكم
اذ هم قوم اي من قوى نفوسكم المحجوبة وصفاتهم ان يبسطوا اليكم ايديهم بالاستيلاء والقهر لتفصيل
ما فيها ولا ذها فلف ايديهم عنكم اي فتنها عنكم بما اراكم من طريق التطهير والتنبيه واتقوا الله
واجعلوه سبحانه وقاية في قهرها ومنعها وعلى الله فليتوكل المؤمنون بربوية الافعال كلها منه عز وجل
اه لخصنا.

لعمري اني قد
فهمتم من سورة
الشورى في معنى
المعاني

قوله تعالى وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا
بعضه ان من سباهه سرور مقرر كئي اسين اصل من
الرب تربيتي اس عاوت كي كه مردين بر پايه نابون اس
غرض سوسلط كرويتي هين كه ده ان كي اصلاح وتعليم كي كوني

قوله تعالى وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا فيه
اصل لتسليط الشيوخ خلفا لهم نياية عنهم
على عوام المردين لشهدا هم وتصفوا احوالهم
للتربية فيكون كلا الى من بينهم مناسبة
كرب امان كوايسو كسپر كرسه هين خين باهم مناسب هو.

قوله تعالى وبعثنا
منهم اثني عشر نقيبا
على المردين

قوله تعالى فيما انقضهم ميثاقهم
قلوبهم قاسية (ترجمة تو صرت ان كي عذ شكني كي
سے آنکو اپنی رحمت سے دور كر ديا اور سمته ان كے قلوب كے
سخت كر ديا) چونكه بعض قسام قبض سے یہ قساوت بھی ہے
آیت سے معلوم ہوا كه معاصي سوسعی قبض ہوتا ہے اور
يعرفون الكلمه (جو كه حرايت على التخریف پر وال سوا اور
سوا حفظا ذكر وابه سے جسكي تفسير بعض سے يكي ہے كاس شخصيت كي نحو سكت بكت مضامين تربيت كالحفاظه وساقطه كو كوتنه
يہ معلوم ہوا كه ايہ قبض سے معاصي بھی ہوتے ہيں پس یہ قبض معاصي كو مٹا بھی ہوا اور معاصي اس سے ناشي بھی ہيں۔

قوله تعالى فيما انقضهم ميثاقهم
قلوبهم قاسية لما كان بعض اقسام القبض هي
القساوة دل على تشبيهه عن المعاصي والمسئلة
معروفة وقوله تعالى يعرفون الكلمه عن مواضعه
الدال على الاجترار على التحريف وقوله تعالى وتسوا
لما ذكر وابه المفسر عند اجزاءهم بسقوط اشياء من التوبة
سوا حفظا ذكر وابه سے جسكي تفسير بعض سے يكي ہے كاس شخصيت كي نحو سكت بكت مضامين تربيت كالحفاظه وساقطه كو كوتنه
يہ معلوم ہوا كه ايہ قبض سے معاصي بھی ہوتے ہيں پس یہ قبض معاصي كو مٹا بھی ہوا اور معاصي اس سے ناشي بھی ہيں۔

قوله تعالى فيما انقضهم
ميثاقهم قلوبهم قاسية
بعض من قلوبهم قاسية
بعض من قلوبهم قاسية

من حفظه من قوله كذا في روح المعاني دل على
سببية هذا القبض لا مثال هذا المعاصي فهذا
القبض كما ينشأ عن المعاصي كذلك ينشأ عنه
المعاصي -

قوله تعالى فتنوا خطا ما ذكر وابه فاغربنا
بينهم الحد اوة دل على ان المعاصي كما هي
سبب للكال الاخرة كذلك هي سبب للكال الاولى
قياسا تلك كيلة بغض عداوت والدلا دل ہے اس پر اس معاصی جیسا عقاب آخرت کا سبب ہے اسی طرح عقاب دنیا کا
بھی کیونکہ غارتگی یقیناً دنیا میں عقاب ہے -

قوله تعالى ويعقوب عن كثير في روح المعاني
اي ولا يظهر كثيرا مما تخفونه اذا الم تدع اليه ذمة
دينية صيانة لكم عن زيادة الا فتصاح اه فيه
ان اهل الله لا يقصدون بعدا وتهم محض شفاء
الغيظ النفساني اذا الم يترتب عليه الغرض الدني
بھی محض شفاء غیظ نفسانی کا قصہ نہیں کرتے یعنی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اللہ سے عداوت نہیں کرتا

قوله تعالى يهدي به الله من يشعروا انه
سبل السلام دل على ان اصل المقصود هو ابتغاء
الرضوان والوصول الى الجنة تابع له -
راہیں بتلاتے ہیں) اس پر دل ہے کہ اصل مقصود طلب رضا ہے اور دخول جنت اسکے تابع ہے -

قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح
ابن مريم صريح في الرد على القائلين بالاتحاد بين
المخلوق والمهي -

قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء
الله واجباة الهم فيه الرد على من يدعي القرب لل
لا يؤخذ معه على المعصية وكان مرادهم ذلك
كما ينبئ عنه الرد عليهم بقوله تعالى قل فسلم

قوله تعالى فتنوا خطا ما ذكر وابه فاغربنا
بينهم الحد اوة دل على ان المعاصي كما هي
سبب للكال الاخرة كذلك هي سبب للكال الاولى
قياسا تلك كيلة بغض عداوت والدلا دل ہے اس پر اس معاصی جیسا عقاب آخرت کا سبب ہے اسی طرح عقاب دنیا کا
بھی کیونکہ غارتگی یقیناً دنیا میں عقاب ہے -

قوله تعالى ويعقوب عن كثير في روح المعاني
اي ولا يظهر كثيرا مما تخفونه اذا الم تدع اليه ذمة
دينية صيانة لكم عن زيادة الا فتصاح اه فيه
ان اهل الله لا يقصدون بعدا وتهم محض شفاء
الغيظ النفساني اذا الم يترتب عليه الغرض الدني
بھی محض شفاء غیظ نفسانی کا قصہ نہیں کرتے یعنی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اللہ سے عداوت نہیں کرتا

قوله تعالى يهدي به الله من يشعروا انه
سبل السلام دل على ان اصل المقصود هو ابتغاء
الرضوان والوصول الى الجنة تابع له -
راہیں بتلاتے ہیں) اس پر دل ہے کہ اصل مقصود طلب رضا ہے اور دخول جنت اسکے تابع ہے -

قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح
ابن مريم صريح في الرد على القائلين بالاتحاد بين
المخلوق والمهي -

قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء
الله واجباة الهم فيه الرد على من يدعي القرب لل
لا يؤخذ معه على المعصية وكان مرادهم ذلك
كما ينبئ عنه الرد عليهم بقوله تعالى قل فسلم

قوله تعالى فتنوا خطا ما ذكر وابه فاغربنا
بينهم الحد اوة دل على ان المعاصي كما هي
سبب للكال الاخرة كذلك هي سبب للكال الاولى
قياسا تلك كيلة بغض عداوت والدلا دل ہے اس پر اس معاصی جیسا عقاب آخرت کا سبب ہے اسی طرح عقاب دنیا کا
بھی کیونکہ غارتگی یقیناً دنیا میں عقاب ہے -

قوله تعالى ويعقوب عن كثير في روح المعاني
اي ولا يظهر كثيرا مما تخفونه اذا الم تدع اليه ذمة
دينية صيانة لكم عن زيادة الا فتصاح اه فيه
ان اهل الله لا يقصدون بعدا وتهم محض شفاء
الغيظ النفساني اذا الم يترتب عليه الغرض الدني
بھی محض شفاء غیظ نفسانی کا قصہ نہیں کرتے یعنی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اللہ سے عداوت نہیں کرتا

قوله تعالى يهدي به الله من يشعروا انه
سبل السلام دل على ان اصل المقصود هو ابتغاء
الرضوان والوصول الى الجنة تابع له -
راہیں بتلاتے ہیں) اس پر دل ہے کہ اصل مقصود طلب رضا ہے اور دخول جنت اسکے تابع ہے -

قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح
ابن مريم صريح في الرد على القائلين بالاتحاد بين
المخلوق والمهي -

قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء
الله واجباة الهم فيه الرد على من يدعي القرب لل
لا يؤخذ معه على المعصية وكان مرادهم ذلك
كما ينبئ عنه الرد عليهم بقوله تعالى قل فسلم

یعد بکم بذنوبکم۔

تمی جیسا قل فلم یعد بکم بذنوبکم سے رو کرنا سپردالالت کر رہا ہے۔

قوله تعالیٰ یا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِیْكُمْ اَنْبِیَاءَ اَلَمْ قَدْ اَعْلَمْتُمْ كُنُوْنَ لَخَاصَّةً مِنْ بَیْتِ اَهْلِ اللَّهِ مِنَ النِّعَمِ الَّتِیْ یُحِبُّ الشُّكْرُ عَلَیْهَا مَا فِیْهِ مِنْ تَهْمِیْلٍ لِّدِیْنٍ عَلَیْهِ نَعْمٌ لَا یُجْزَى التَّقَاخُرُ عَلَیْهِ وَالتَّعَجُّبُ بِهِ۔

اس تعلق سے آپرین سہل ہو جاتا ہے البتہ اس پر تفاخر و عجب جائز نہیں۔

قوله تعالیٰ وَلَا تَرْتَدُوا عَلَیْ اَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِیْنَ فِیْهِ اَنْ الْمَعْصِیَةِ قَدْ تَقْضٰی اِلٰی الْمَضٰی الْعَاجِلَةِ۔

قوله تعالیٰ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ لَا اَمْلِكُ اِلَّا نَفْسِیْ وَاَخِیْ اِلَیْهِ اَنْ اَشِیْخُمُ یُجْزٰی لَهُ التَّصَرُّفُ بِالْحُكْمِ وَالتَّالِیُ لَهُ فِی الدِّیْنِ كَالْتَّصَرُّفِ فِی نَفْسِهِ وَهَذَا اَكْثَرُ اَعَادَ فِی اَهْلِ الطَّرِیْقِ۔

تصرف کر سکتا ہے جو اپنے نفس میں کر سکتا ہے اور اہل طریق کی یہ عادت شائع ہے۔

قوله تعالیٰ قَالَ اِنَّمَا یَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِیْنَ فِیْهِ اَظْهَرَ اَمَّا لِمَا لَدُنِّیْ شُكْرٌ لَا فُخْرٌ۔

ہیں اس میں دلالت ہے کہ اپنا کمال دینی ظاہر کرنا شکرِ عاجز ہے نہ کہ فخر۔

قوله تعالیٰ لَنْ یَنْبَغَ لَكَ اَنْ تَقْتُلَیْ مَا لَا یَبِیْطُ

اَنَابِیَاسُطِیْدِیْ اِلَیْكَ لَا قَتْلَکَ لِمَا لَمْ یَكِنْ جَرِّ نَصِّ عَلٰی جَوَازِ الْقَتْلِ مَا اَفْعَدَ کَانَ هَذَا اَلْجَوَازُ مُشْتَبَہًا فَاحْتَاطَ هَابِیْلُ عَنْ اَرْکَابِهِ فَدَلَّ عَلٰی کَوْنِ التَّخَوُّزِ عَنْ الشَّیْءَاتِ مَطْلُوبًا۔

اسے ہابیل نے اس کے اڑکاب سے احتیاط کی پس اس سے شجاعت سے بچنے کا مطلب ہونا ثابت ہوا۔

قوله تعالیٰ فَاصْبِرْ مِنَ التَّادِیْنِ لِمَا وَرَدَ فِی الْقُدْرَةِ

کرنا ہو کہ میں مصیبت پر بھی مواخذہ نہ ہو گا اور ان کی یہی موا

قوله تعالیٰ یَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِیْكُمْ اَنْبِیَاءَ اَلَمْ تَرَ جِبْرٰیْلَ سَمِیْرٰی قَوْمَ تَمَّ اَللَّهُ تَعَالٰی كَے اِنْعَامِ كَے جو کہ تم پر ہوا ہے یاد کر جب کہ اللہ تعالیٰ نے تم میں بہت سی پیغمبر بنائے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی شخص کا اہل اللہ کے خاندان سے ہونا بھی ایک نعمت ہو جس پر شکر واجب ہے کہ چونکہ

قوله تعالیٰ وَلَا تَرْتَدُوا عَلَیْ اَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِیْنَ (ترجمہ اور پیچھے واپس مت چلو کہ بالکل خسارہ میں پڑ جاؤ گے) اس سے معلوم ہوا کہ مصیبت کبھی دیوی مفرق بھی پیدا ہو جاتی ہیں۔

قوله تعالیٰ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ لَا اَمْلِكُ اِلَّا نَفْسِیْ وَاَخِیْ اِلَیْهِ (ترجمہ موسیٰ علیہ السلام دعا کرنے لگے کہ اے میرے پروردگار اپنی جان اور اپنے بھائی پر البتہ اختیار رکھتا ہوں) اخی بڑھانے سے معلوم ہوا کہ شیخ اپنے مخلص تابع میں وہی حاکم

قوله تعالیٰ قَالَ اِنَّمَا یَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِیْنَ (ترجمہ) اس سے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ متقیوں ہی کا عمل قبول کرتے ہیں اس میں دلالت ہے کہ اپنا کمال دینی ظاہر کرنا شکرِ عاجز ہے نہ کہ فخر۔

قوله تعالیٰ لَنْ یَنْبَغَ لَكَ اَنْ تَقْتُلَیْ مَا لَا یَبِیْطُ اَنَابِیَاسُطِیْدِیْ اِلَیْكَ لَا قَتْلَکَ لِمَا لَمْ یَكِنْ جَرِّ نَصِّ عَلٰی جَوَازِ الْقَتْلِ مَا اَفْعَدَ کَانَ هَذَا اَلْجَوَازُ مُشْتَبَہًا فَاحْتَاطَ هَابِیْلُ عَنْ اَرْکَابِهِ فَدَلَّ عَلٰی کَوْنِ التَّخَوُّزِ عَنْ الشَّیْءَاتِ مَطْلُوبًا۔

قوله تعالیٰ فَاصْبِرْ مِنَ التَّادِیْنِ لِمَا وَرَدَ فِی الْقُدْرَةِ (ترجمہ) صبر کر دو دشمنوں کے ساتھ جو تم پر آئے ہیں۔

قوله تعالیٰ یَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِیْكُمْ اَنْبِیَاءَ اَلَمْ تَرَ جِبْرٰیْلَ سَمِیْرٰی قَوْمَ تَمَّ اَللَّهُ تَعَالٰی كَے اِنْعَامِ كَے جو کہ تم پر ہوا ہے یاد کر جب کہ اللہ تعالیٰ نے تم میں بہت سی پیغمبر بنائے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی شخص کا اہل اللہ کے خاندان سے ہونا بھی ایک نعمت ہو جس پر شکر واجب ہے کہ چونکہ

قوله تعالیٰ وَلَا تَرْتَدُوا عَلَیْ اَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِیْنَ (ترجمہ اور پیچھے واپس مت چلو کہ بالکل خسارہ میں پڑ جاؤ گے) اس سے معلوم ہوا کہ مصیبت کبھی دیوی مفرق بھی پیدا ہو جاتی ہیں۔

قوله تعالیٰ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ لَا اَمْلِكُ اِلَّا نَفْسِیْ وَاَخِیْ اِلَیْهِ (ترجمہ موسیٰ علیہ السلام دعا کرنے لگے کہ اے میرے پروردگار اپنی جان اور اپنے بھائی پر البتہ اختیار رکھتا ہوں) اخی بڑھانے سے معلوم ہوا کہ شیخ اپنے مخلص تابع میں وہی حاکم

قوله تعالیٰ لَنْ یَنْبَغَ لَكَ اَنْ تَقْتُلَیْ مَا لَا یَبِیْطُ اَنَابِیَاسُطِیْدِیْ اِلَیْكَ لَا قَتْلَکَ لِمَا لَمْ یَكِنْ جَرِّ نَصِّ عَلٰی جَوَازِ الْقَتْلِ مَا اَفْعَدَ کَانَ هَذَا اَلْجَوَازُ مُشْتَبَہًا فَاحْتَاطَ هَابِیْلُ عَنْ اَرْکَابِهِ فَدَلَّ عَلٰی کَوْنِ التَّخَوُّزِ عَنْ الشَّیْءَاتِ مَطْلُوبًا۔

کتابہ کل قتل علی قابیل الدال علی عدم نفع الندم
ثبت به ان کل ندامۃ لا ینکون توبۃ وانما التوبۃ
نکال ینکون بعد العذر ولا نکسار واهتمام التملک
نکسار توبہ ہے جسکے بعد عذر اور نکسار اور تدارک کا اہتمام ہو۔

قوله تعالیٰ انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسوله
سمی محاربة الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ومحاربة
اهل شریعتہ وصالی طریقہ من المسلمین محاربة
للہ تعالیٰ فدل علی ان المعاملة مع اهل اللہ کالمعاملة
مع اللہ تعالیٰ۔

ہوئی کہ اہل اللہ کے ساتھ ایسا معاملہ کرنا گویا اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرنا ہے۔

قوله تعالیٰ وابتغوا الیہ الوسيلة فی نفسہ البیضاء
وسل لی کذا اذا تقرب الیہ من فعل الطاعات
وترک المعاصی فالوسيلة هی الطاعات و فی الرح
المعانی استدلال بعض الناس بمذہب الایۃ علی
مشروعیۃ الاستغاثۃ بالصالحین وجعلہم وسیلۃ بین اللہ تعالیٰ و بین العباد الی قوله وکل ذلك

بعید عن الحق ہر اہل واطال فی ذلك فراجعہ ینفعاک وینہت علی ذلك لدفع الغلط فی تفسیر الوسيلة
قوله تعالیٰ فمن تاب من بعد ظلمہ واصلم فان
اللہ یتوب علیہ دل علی توقف اعتبار التوبۃ علی
الاصلاح کو دمال السرقة ان امکان او استحلالہ
لنفسہ من مالکہ او اتفاقہ فی سبیل اللہ ان جہلہ
فی هذا المقام۔

کمال واپس کر دینا ورنہ مالک سے معاف کرنا یا مالک معلوم نہ ہو تو ایسے موقع پر فی سبیل اللہ تصدق کرنا۔
قوله تعالیٰ یا ایہا الرسول لا یغرنک الذین الہ
فیہ ما علیہ اهل اللہ من عدم المبالغة فی الاهتمام
بسوء حال المعرضین۔

قوله تعالیٰ یحرفون الکلم من بعد ما ضعه فی الرح

حدیث سے ہر خون ناحق کا قایل پر بھی لکھا جانا معلوم
ہوتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ یہ ہذا مست نافع نہیں ہوتی
تو اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ہذا مست توبہ نہیں بلکہ وہی

قوله تعالیٰ انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسوله
ترجمہ جو لوگ اللہ تعالیٰ سے اور اس کے رسول سے لڑتے
ہیں اور ملک میں فساد پھیلاتے پھرتے ہیں ان کی سزا
(ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور مسلمانوں کے ساتھ
محاربہ کرنے کو محاربہ مع اللہ تعالیٰ فرمانے سے اس پر دلالت

ہوئی کہ اہل اللہ کے ساتھ ایسا معاملہ کرنا گویا اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرنا ہے۔

قوله تعالیٰ وابتغوا الیہ الوسيلة (ترجمہ اور خدا تعالیٰ
کا قرب ڈھونڈو) وسل معنی تقرب ہے جس کا ذریعہ طاعات
کا کرنا اور معاصی کا چھوڑنا ہے اور لوسل بالصالحین کے
مسئلہ کو اس آیت سے کوئی مس نہیں (من روح المعانی)

مشروعیۃ الاستغاثۃ بالصالحین وجعلہم وسیلۃ بین اللہ تعالیٰ و بین العباد الی قوله وکل ذلك
بعید عن الحق ہر اہل واطال فی ذلك فراجعہ ینفعاک وینہت علی ذلك لدفع الغلط فی تفسیر الوسيلة
قوله تعالیٰ فمن تاب من بعد ظلمہ واصلم فان
اللہ یتوب علیہ (ترجمہ پھر جو شخص توبہ کرے اپنی اس
زیادتی کرنے کے بعد اور اعمال کی درستی رکھے تو اسے شک
اللہ تعالیٰ اس پر توبہ فرما دیں گے) اس سے معلوم ہوا کہ توبہ
کا مستحق ہونا اصلاح پر موقوف ہے مثلاً بشرہ امکان سرقة غیر

کمال واپس کر دینا ورنہ مالک سے معاف کرنا یا مالک معلوم نہ ہو تو ایسے موقع پر فی سبیل اللہ تصدق کرنا۔
قوله تعالیٰ یا ایہا الرسول لا یغرنک الذین الہ
فیہ ما علیہ اهل اللہ من عدم المبالغة فی الاهتمام
بسوء حال المعرضین۔

قوله تعالیٰ یحرفون الکلم من بعد ما ضعه فی الرح

توبہ کی توبہ نہیں بلکہ وہی

اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسا معاملہ کرنا گویا اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرنا ہے۔

قوله تعالیٰ وابتغوا الیہ الوسيلة (ترجمہ اور خدا تعالیٰ

کا قرب ڈھونڈو) وسل معنی تقرب ہے جس کا ذریعہ طاعات

کا کرنا اور معاصی کا چھوڑنا ہے اور لوسل بالصالحین کے

مسئلہ کو اس آیت سے کوئی مس نہیں (من روح المعانی)

مشروعیۃ الاستغاثۃ بالصالحین وجعلہم وسیلۃ بین اللہ تعالیٰ و بین العباد الی قوله وکل ذلك

بعید عن الحق ہر اہل واطال فی ذلك فراجعہ ینفعاک وینہت علی ذلك لدفع الغلط فی تفسیر الوسيلة

یغیر وقت قوانین الشریعة بمویہات الطبیعة مکن
یا ول القرآن والا جادیت علی وفق هواہ ولیس
مانحن فیہ من هذا القبیل لان ذلك انما یکون
بانکاران یکون الظاهر مراد الله تعالى فانه کفر صریح
وانما نقول المراد هو الظاهر لکن فیہ اشارۃ الی شیاء
اخر لا یکاد یحیط لها لفظ الحصر لیشک ان یکون
ما ذکر بعضنا منها اھ۔

قوله تعالى يقولون ان اوتینم هذا فخذوه وان
لم نؤتوه فاحذرنا الآية ناعیة علی من راجع
العلماء لا للعمل بقولهم بل لرجاء موافقة مخرجه
فیجعل قولهم حجة عن الملازمة علی سوء حاله وهو
ظاهر۔

کوئی بات نکل آوے تو ان کے قول کو بدنامی کی سپر بنا لے۔

قوله تعالى ومن يرد الله فتنته قلن تملك له
من الله شيئا اولئك الذين لم يرد الله ان يطرأ
قلوبهم فيه دلاله علی ان ارادة الشیمة وشفقته
لا یغنی شیئا بد من فضل الله وتوفيقه۔

قوله تعالى سماعون للكذب اكالون للسحت
فیہ تنبیہ علی رحمة الله تعالى بالعباد حیث علق
الذم علی الاكثار والاصول ولعلهم لا یخلو عنه
احد عادة وکذلك داب الشیو المربین یسألون
عن امثال هذا ما لم یکن مع الجرأة والاستخفاف

قوله تعالى فمن تصدق به فهو كفارة له فی
الروح بتجزیم الدلیلی عن ابن عمر عن رسول الله
صلی الله علیه وسلم قرأ الآية فقال هو الرجل تکسیر

بعد اس کے کہ وہ اپنے موقع پر جوتا ہے بدلتے رہتے ہیں (یعنی
معنی قوانین شریعت کو مویہات طبیعت سے متغیر کرنے میں
کوئی قرآن و حدیث کو اپنی ہوا سے غممانی کے موافق ماول
کرے اور صوفیہ محققین کی تاویل اس قبل سے نہیں کہہ سکتا
ظاہر معنی کے مراد ہونے سے انکار نہیں کرتے کہ وہ کفر صریح ہے
بلکہ ظاہر کے مراد ہوتے ہوئے آپس اور اشارات بھی مانتے
ہیں اھ مخلصاً۔

قوله تعالى يقولون ان اوتینم هذا فخذوه وان
لم نؤتوه فاحذرنا (ترجمہ کہتے ہیں کہ اگر تم کو یہ حکم ملے تو
قبول کر لینا اور اگر تم کو یہ حکم نہ ملے تو احتیاط رکھنا) ہمیں اس
شخص کی ندرت ہے جو علماء کی طرف عمل کرنے کے لئے رجوع
نہ کرے بلکہ اس امید سے رجوع کرے کہ شاید اگلی غرض کے موافق

قوله تعالى ومن يرد الله فتنته قلن تملك له
شيئا اولئك الذين لم يرد الله ان يطرأ
اور جب کا تراب ہونا اللہ تعالیٰ کو منظور ہو تو اس کے لئے ایشہ
سے تیرا کچھ زور نہیں چل سکتا یہ لوگ ایسے ہیں کہ خدا تعالیٰ کو ان
دلوں کا پاک کرنا منظور نہیں) ہمیں دلالت ہے کہ شیخ کی شفقت اور توجہ بدون فضل و توفیق الہی کے کچھ نفع نہیں دیتی۔

قوله تعالى سماعون للكذب اكالون للسحت
لوگ غلط باتوں کے سننے کے عادی ہیں پیسے حرام کے کھانے
والے ہیں) ہمیں خدا تعالیٰ کی بڑی رحمت پر دلیل ہے کہ نہ
کو اکثام اور اصرار پر مرتب فرمایا سرسری خطا پر ندرت نہیں مانی
جس سے عادی کوئی خالی نہیں ہوتا اور یہی شان ہوتی ہے شایع
اہل تربیت کی کہ ضعیف امور سے تسامح کرتے ہیں جب تک کہ جرأت اور استخفاف نہ ہو۔

قوله تعالى فمن تصدق به فهو كفارة له (ترجمہ اور
جو شخص اسکو معاف کر دے تو وہ اس کے لئے کفارہ ہو جائیگا)
حدیث دفعی میں تفسیر ہے کہ کسی کا دانت ٹوٹ دیا جاوے

اطفال تفسیر الباطنیہ۔

ذکر احوال الخوارج فی الاصلاح۔

عالمی تاریخ اسلام میں اللہ تعالیٰ کی رحمت کی طرف اشارہ۔

الصفوح عن الہم۔

سورۃ غلطیوں سے درگزر۔

او مجروح من جسده فيعفو فيخط عنه من خطا باقله
ما عفا عنه من جسده الحديث الى قوله وفيه غريب
في العفو اه قلت ومثل هذا العفو من اخلاق اهل
الله تعالى -

قوله تعالى فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه
الى قوله يخافون فى الله لومة لائم فيه تصريح بما
عليه اهل الوله -

يابدن میں رزم کردیا جاوے اور وہ معاف کرنے کو بقدر
اسکے عفو کے اسکی خطائیں عفو کر دی جاتی ہیں سو آپس
ترغیب سے عفو کی کذا فی الروح اور اس قسم کا عفو اہل اللہ
کے اخلاق میں سے ہے -

قوله تعالى فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه
الى قوله لا يخافون فى الله لومة لائم (ترجمہ تواسر
تعالیٰ بہت جلد ایسی قوم کو پیدا کر دے گا جن سے اللہ تعالیٰ
کو محبت ہوگی اور ان کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہوگی مہربان ہوں گے وہ مسلمانوں پر تیز ہوں گے کافروں پر جہاد کرتے ہوں گے
اسکی راہ میں اور وہ لوگ کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا اندیشہ نہ کریں گے) ہمیں اہل اللہ کے طریق کی تصریح ہے -

قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا (ترجمہ
تم میں سے ہر ایک کیلئے ہم نے ایک خاص شریعت اور خاص
طریقیت تجویز کی تھی) موافق تقریر اہل کے ہمیں اس قول کی
طرف اشارہ نکل سکتا ہے طرق الوصول الى اللہ بعدد
انفاس الخلائق -

الحاشية قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة
ومنهاجا في الروح قال بعضهم ان الله سبحانه
بجوار الارواح وانصار للقلوب وسوا في العقول
ولكل واحد منها شرعة في ذلك ترد منها كشرعة
العلم وشرعة القدرة وشرعة الصمدية وشرعة
المحبة الى غير ذلك وله عز وجل طرق بعدد انفاس
الاشخاصية وكلها توصل اليه سبحانه الى قوله وقلمنا يتفق اثنان في مشرب ومنهم -

قوله تعالى ويؤتون الزكاة وهم راكعون (ترجمہ
اور زکوٰۃ دیتے ہیں کہ ان میں خشوع ہوتا ہے) اس سے یا مر
بھی ماخوذ ہو سکتا ہے کہ اگر میں کسی یا شیے شغل کلیم
و تقاضا ہو کہ اگر اس سے فزع نہ تو اس کا قلب شغل
رہے تو اس سے جلدی فارغ ہو جاتا ہے اس سے اہل طریق کے
نزدیک یہ معروف ہے -

قوله تعالى ويؤتون الزكاة وهم راكعون
في الروح وغالب الجاهلین علی انها نزلت
فی علی فقد اخرج الحاكم وابن مردويه وغيرهما
عن ابن عباس عن باسناد متصل قال قبل ابن
سليم الى قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم
على اي حال اعطاك فقال وهو راكع قبل النبي
صلى الله عليه وسلم ثم تلا هذه الآية الحديث فيه بعد صفحة وبلغني انه قيل لابن الجوزي كيف تصديق
علي بالخاتمة وهو في الصلاة والنظر فيه بل العلم الجازم ان له شغلا شاغلا فيهما عن الالتفات الى
ما لا يتعلق بهما وقد حكى ما يؤيد ذلك كثير فانشأ يقول

عن النديم ولا يلهو عن الناس
فعل الصمحة هذا واحد الناس

يسقى ويشرب لا تلهيه سكوت
اطاعة سكوته حتى تمكن من

المتوفى بن محمد بن الخطيب
بشيء خطا من كرامات رزقا -

الاول
المتوفى بن محمد بن الخطيب
المتوفى بن محمد بن الخطيب
المتوفى بن محمد بن الخطيب

المتوفى بن محمد بن الخطيب
المتوفى بن محمد بن الخطيب

المتوفى بن محمد بن الخطيب
المتوفى بن محمد بن الخطيب

۲۹۱
اھ قلت ویؤخذ منه استحقاق تعجیل الفراغ عن ما یعتبر به فی عین حال الشغل مع الذکر مما لو فرغ بقی قلبه مشغولاً معه ولیرفع اهل الطریق۔

۲۹۲
قوله تعالیٰ فان حزب الله هم الغالبون ولو حملت هذه الغلبة على قوة القلب كما یكون لاهل الله تعالیٰ وان هجمت علیهم اسباب المغلوبية ظاهراً كان اسهل فی الفهم فان ظاهراً لاجل المتوكل والتعلق مع الله تعالیٰ كما قال تعالیٰ فما وهنوا لما اصابهم فی سبیل الله وراضعوا وما استكانوا والله اعلم۔

قوله تعالیٰ لا تتخذوا الذین اتخذوا دینکم هزوا ولعبا الی قوله اولیاء فیہ البغیب ۲۹۳
یعنی بالطریق واهله۔

بنارکھایے ان کو اور دوست کفار کو دوست برت بناؤ) امیں ایسے شخص سے علیحدگی رکھنے پر دلالت ہے جو اہل اللہ کے اور ان کے طریق کے ساتھ متحرک ہے۔

قوله تعالیٰ من لعنه الله الی قوله اضل عن سواء السبیل فیہ اظہار ذم المخالف للحق اذا كانت فیہ مصلحة دینیة وهو لا ینافی الصبر والحلم۔

۲۹۴
انھوں نے شیطان کی پرستش کی ہو ایسے اشخاص مکان کے اعتبار سے بھی بہت برے ہیں اور راہ راست کے بھی بہت دور ہیں) امیں دلالت ہے کہ جب بصلحت دینیہ ہو تو مخالفت کی ذم کو خوب ظاہر کرنے اور یہ دیر علم کے منافی نہیں۔

قوله تعالیٰ وتزی کثیرا منهم یسارعون فی الاثم والعدوان واکلہم السمعت لبئس ما کانوا یعملون (ترجمہ اور آپ ان میں بہت آدمی ایسے دیکھتے ہیں جو دھڑ دھڑ کر گناہ اور ظلم اور حرام کھانے پر گرتے ہیں واقعی ان کے یہ کام برے ہیں) اثم ایک زدیہ ہے جو تطقیہ سے پیدا ہوتا ہے اور عدوان ایک زدیہ ہے جو قوت غضبیہ سے ناشی ہے اور

۲۹۵
اکل سمحت ایک زدیہ ہے جو قوت شہویہ پر مرتب ہوتا ہے (تو امیں دلالت ہے کہ افعال کے مصادر ملکات ہیں) قوله تعالیٰ ولا ینہاھم الربانیون والاحبار عن فی سمر الاثم واکلہم السمعت لبئس ما کانوا یصنعون۔

قوله تعالیٰ فان حزب الله هم الغالبون (ترجمہ اللہ تعالیٰ کا گروہ بلاشبک غالب ہے) اگر اس غلبہ کی تفسیر قوت قلب سے کیجاوی تو فہم میں اسهل ہو جائے۔ اور ان پر خواہ اسباب غلوبیہ کا ظاہر اکتاہی ہجوم ہو مگر جو تعجیل اور تعلق مع اللہ کے ان کو ضعف و استکانت نہیں ہوتا

قوله تعالیٰ لا تتخذوا الذین اتخذوا الی قوله السبیل (ترجمہ ایمان والوجن لوگوں کو جسے پہلے کتاب لکھی ہے جو ایسے ہیں کہ انھوں نے تمھارے دین کو ہنسی اور جھیل ۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

قوله تعالیٰ من لعنه الله الی قوله اضل عن سواء السبیل (ترجمہ جنکو اللہ تعالیٰ نے دور کر دیا ہو اور ان پر غضب فرمایا ہو اور ان کو بند راہ اور سربنادیئے ہوں اور

قوله تعالیٰ وتزی کثیرا منهم یسارعون فی الاثم والعدوان واکلہم السمعت لبئس ما کانوا یعملون (ترجمہ اور آپ ان میں بہت آدمی ایسے دیکھتے ہیں جو دھڑ دھڑ کر گناہ اور ظلم اور حرام کھانے پر گرتے ہیں واقعی ان کے یہ کام برے ہیں) اثم ایک زدیہ ہے جو تطقیہ سے پیدا ہوتا ہے اور عدوان ایک زدیہ ہے جو قوت غضبیہ سے ناشی ہے اور

۲۹۵
اکل سمحت ایک زدیہ ہے جو قوت شہویہ پر مرتب ہوتا ہے (تو امیں دلالت ہے کہ افعال کے مصادر ملکات ہیں) قوله تعالیٰ ولا ینہاھم الربانیون والاحبار عن فی سمر الاثم واکلہم السمعت لبئس ما کانوا یصنعون۔

۲۹۱
اھ قلت ویؤخذ منه استحقاق تعجیل الفراغ عن ما یعتبر به فی عین حال الشغل مع الذکر مما لو فرغ بقی قلبه مشغولاً معه ولیرفع اهل الطریق۔

۲۹۲
قوله تعالیٰ فان حزب الله هم الغالبون ولو حملت هذه الغلبة على قوة القلب كما یكون لاهل الله تعالیٰ وان هجمت علیهم اسباب المغلوبية ظاهراً كان اسهل فی الفهم فان ظاهراً لاجل المتوكل والتعلق مع الله تعالیٰ كما قال تعالیٰ فما وهنوا لما اصابهم فی سبیل الله وراضعوا وما استكانوا والله اعلم۔

۲۹۳
یعنی بالطریق واهله۔

۲۹۴
بنارکھایے ان کو اور دوست کفار کو دوست برت بناؤ) امیں ایسے شخص سے علیحدگی رکھنے پر دلالت ہے جو اہل اللہ کے اور ان کے طریق کے ساتھ متحرک ہے۔

۲۹۵
قوله تعالیٰ من لعنه الله الی قوله اضل عن سواء السبیل فیہ اظہار ذم المخالف للحق اذا كانت فیہ مصلحة دینیة وهو لا ینافی الصبر والحلم۔

فی الروح فان کان الفعل عن قصدی عملاً ثم ان فصل جزاولة و تکرر حتی رستم و صار ملکه له سہی صنعاً له ففی الایة حیث اورد فی هذا یصنعون و فیما قبلہ یملون تنبیہ علی ان الشیخ الذی یوثر لہ فی کف المنہی عن فعل المنہی اقمہ حالاً من التکلب فان الداعی لہ الی عدم الانتہاء اعانوا الشہوة والداعی لہذا الشیخ الی عدم التہی عن حب الدینا و حب الدینا شد من الشہوة

الحاشیہ قوله تعالی و لو انہم اقاموا التورۃ و الانجیل و ما اتزل الیہم من ربہم لا کلام من قومہم و من تحت ارجلہم فی الروح فہا ظنک بالعارف اسألت اذا قمع ہوی النفس معتصماً بحبل اللہ تعالی و سنتہ حبیبہ صلے اللہ تعالی علیہ و سلم فانہ تعالی یفیض علی قلبہ سیمال فضائلہ و معائب برکاتہ فظہر ہنا سابع الحکمۃ من قلبہ علی

لسانہ و لذلک بعض العارفین ہذا الایة الی الاما قوله تعالی قل یا اہل الکتاب لستم علی شیء حتی تقوم التورۃ و الانجیل و ما اتزل الیکم منکم دلت الایة علی انہ لا یعتد شیء من الکلمات بدلت اتباع الشریعۃ

بہیچی کسی ہے اسکی ہی پوری پابندی نہ کرو گے اس سے معلوم ہوا کہ بدلت اتباع شریعت کوئی کمال معتبر نہیں۔ قوله تعالی فلا تأمن علی القوم الکفرین دل علی عدم القلق علی امر حق کہا ہوا شان المبالغین فی الشفقتہ پر زیادہ قلق نہ کرے جیسا بعض بہالغین فی الشفقتہ کرتے ہیں۔

قوله تعالی کلہا جاء ہم رسول بالانہوی انفسہم فزیق الذبوا و فزیقاً یقتلون دل علی ان اصل جمیع

(ترجمہ ان کو مشکی اور علماء گناہ کی بات کہتے سے اور حرام مال کھانے سے کیوں نہیں منع کرتے واقعی ان کی یہ عادت بری ہے) روح میں ہر کہ فعل محض قصد و صواب و عمدہ عمل ہے اور جو جزاوت و اعتیاد سے صادر ہو و منع ہے تو صانع میں زیادتی ہے عمل سے پس ہمیں تنبیہ ہے کہ جو شیخ اور مقتدا باوجود امید اثر کے منع نہ کرے وہ زیادہ مجال ہے اصل مرتکب ہے کیونکہ مرتکب کے لئے داعی ہوتا عارضی ہے اس شیخ کیلئے حب دنیا ہے جو بلکہ ہو گئی ہے اور حب دنیا شہوت سے اقبح ہے۔

قوله تعالی و لو انہم اقاموا التورۃ و الانجیل و ما اتزل الیہم من ربہم لا کلام من قومہم و من تحت ارجلہم ترجمہ اور اگر یہ لوگ توراۃ اور انجیل کی اور جو کتا ان کے پاس پہنچ گئی ہے اسکی پوری پابندی کرتے تو یہ لوگ اور سے اور نیچے سے خوب فراغت سے کھاتے) یہی حال سالک کا کہ اگر پورا عقل کرے تو اس پر رزق معنوی یعنی فیوض و برکات کا افاضہ ہوتا ہے۔

ارشاد الہی معرفۃ طہر اہل اللہ عن شانہ اہلخصاً قوله تعالی قل یا اہل الکتاب لستم علی شیء حتی تقوم التورۃ و الانجیل و ما اتزل الیکم من ربکم (ترجمہ) کہ اسے اہل کتاب تم کسی راہ پہنچی نہیں جب تک کہ تورات کی اور انجیل کی اور جو کتاب تمہارے پاس تمہارے رب کے

قوله تعالی فلا تأمن علی القوم الکفرین (ترجمہ تو آپ ان کافر کوں پر غم نہ کیا کیجئے) اس میں لائق ہے کہ اعراض کر دیوے

قوله تعالی کلہا جاء ہم رسول بالانہوی انفسہم فزیق الذبوا و فزیقاً یقتلون (ترجمہ جب کبھی ان کے پاس

قوله تعالی و لو انہم اقاموا التورۃ و الانجیل و ما اتزل الیہم من ربہم لا کلام من قومہم و من تحت ارجلہم فی الروح فہا ظنک بالعارف اسألت اذا قمع ہوی النفس معتصماً بحبل اللہ تعالی و سنتہ حبیبہ صلے اللہ تعالی علیہ و سلم فانہ تعالی یفیض علی قلبہ سیمال فضائلہ و معائب برکاتہ فظہر ہنا سابع الحکمۃ من قلبہ علی

قوله تعالی قل یا اہل الکتاب لستم علی شیء حتی تقوم التورۃ و الانجیل و ما اتزل الیکم من ربکم (ترجمہ) کہ اسے اہل کتاب تم کسی راہ پہنچی نہیں جب تک کہ تورات کی اور انجیل کی اور جو کتاب تمہارے پاس تمہارے رب کے

قوله تعالی فلا تأمن علی القوم الکفرین (ترجمہ تو آپ ان کافر کوں پر غم نہ کیا کیجئے) اس میں لائق ہے کہ اعراض کر دیوے

قوله تعالی کلہا جاء ہم رسول بالانہوی انفسہم فزیق الذبوا و فزیقاً یقتلون (ترجمہ جب کبھی ان کے پاس

الکباشر هو اتباع الهوى ولذا ترى الصوفية يكدون
في استیصالها۔

کہ تمام کبات کی اصل جلع ہوتی ہے اسی لئے صوفیاء اس کے استیصال میں سخت کوشش کرتے ہیں۔
قوله تعالى حسبوا ان لا تكون فتنه فعبوا وادعوا
ثم تاب الله عليهم ثم عبوا وعبوا اكثر منهم دل
علی بطلان الاستعداد یعنی استعداد کل ہفتہ
بالاصرار علی المعاصی۔

انہ سے اور بہرے بنے رہے یعنی ان میں کے بہتیرے) انہیں دلائل ہو کہ اصرا علی المعاصی سے استعداد ادا کمال حاصل ہو جائیگا
اسی کو بطلان استعداد کہہ دیتے ہیں۔

قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح
بن مریم دل علی بطلان الحول والاتحاد الذی
یزعمہ جملۃ الصوفیۃ۔

قوله تعالى قل تعبدون من دون الله مالا
یملک لکم ضرا ولا نفعا فیه ابطال مما یزعمہ
من کون المشائخ متصرفین مستقلین۔

انہیں ابطال ہے مشائخ کو تصرف مستقل سمجھنے کا جیسا جاہلوں کا زعم ہے۔

قوله تعالى ولا تتبعوا اھواء قوم قد ضلوا
فیه ابطال للرسوم المأخوذة للشریعة ولولسوة
الی المشائخ ویمجاب عنہم یتکذیب النسبة او
کوہم ذراعت صیحح۔

محققین ہیں تو ان کی طرف منسوب کرنے کی تکذیب کریں گے یا کسی عذر صیحیح پر محمول کریں گے۔

قوله تعالى ذلك بان منهم قسيسين ورهبانين
وانهم لا يستكبرون۔ فیه ان العلم ولا خلا
لہا دخل عظیم فی الاعمال ولذا ترى المشائخ
المحققین لا یهتمون بالاعمال اھتمامهم
بالعلوم والاخلاق۔

کوئی پیغمبر ایسا حکم لایا جس کو ان کا جی نہ چاہتا تھا اور انہیں
جھوٹا بتلایا اور بعضوں کو قتل ہی کر ڈالتے تھے) اس پر زائل ہو
استیصال میں سخت کوشش کرتے ہیں۔

قوله تعالى وحسبوا ان لا تكون فتنه فعبوا وادعوا
ثم تاب الله عليهم ثم عبوا وعبوا اكثر منهم (ترجمہ)
اور یہی کہاں گیا کہ کچھ سزا نہ ہوگی اس سے اور بھی اندھے اور
بہرے بن گئے پھر اللہ تعالیٰ نے ان پر توبہ فرمائی پھر بھی
انہ سے اور بہرے بنے رہے (ترجمہ) انہیں دلائل ہو کہ اصرا علی المعاصی سے استعداد ادا کمال حاصل ہو جائیگا

قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح
بن مریم (ترجمہ) بے شک وہ لوگ کافر ہو چکے جنہوں نے
یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم ہیں) انہیں بطلان الحول
والاتحاد کے قائل جاہل صوفی ہیں دلائل سے۔

قوله تعالى قل تعبدون من دون الله مالا
لکم ضرر، الخ (ترجمہ) آپ فرمائیے کیا خدا کے سوا ایسے
کی عبادت کرتے ہو جو کہ تم کو کوئی ضرر پہنچائے یا اختیار کرنا

قوله تعالى ولا تتبعوا اھواء قوم قد ضلوا (ترجمہ)

اور ان لوگوں کے خیالات پرست چلو جو پہلے خود بھی غلطی
پر چکے ہیں) انہیں ان رسوم کا ابطال ہے جو شریعت کے
خلاف ہیں گو مشائخ کی طرف منسوب ہوں اور اگر وہ مشائخ

قوله تعالى ذلك بان منهم قسيسين ورهبانين
وانهم لا يستكبرون (ترجمہ) تاں میں کہتا ہوں کہ انہیں
علم و دست عالم میں اور بہت تارک دنیا و دیش ہیں اور ان سے کہیں
ستکبر نہیں ہیں) ان پر تنبیہ معلوم ہوا کہ علوم و اخلاق کو اعمال میں
عظیم ہر اسی مشائخ کو اخلاق و علم کا اہتمام اعمال سے زیادہ ہوتا ہے

بہر نفسان کا اصل حاصل ہونا

بطلان استعداد بالمعاصی

بطلان الحول والاتحاد

بطلان اعتقاد متصرفین مستقلین

بطلان رسوم المأخوذة للشریعة

بطلان التکذیب النسبة

بطلان العلم والاخلاق

بطلان الاعمال

مفاد صوفیہ کے مستندوں کا بطلان

تجاذب و تنافر

مشائخ کی عبادت و شریعت کا ابطال

بطلان اعتقاد متصرفین مستقلین

بطلان رسوم المأخوذة للشریعة

بطلان التکذیب النسبة

بطلان العلم والاخلاق

قوله تعالى ترى اعيُنهم تفيض من الدمع غيرة ربهم
لأنهم كانوا في حالة محمودة غيرة غير اختيارية

ہے کیونکہ وہ جس کی حقیقت یہ ہے حالت محمودة غیر اختیاریت

قوله تعالى والذين آمنوا بالله وما جاءنا من الحق ولطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين
فيه ان تحصى الطمع لا يعتد به بد من العمل

ہو بخیر ہے اس پر ایمان نہ لاویں اور اس کی امید رکھیں کہ ہمارا رب ہم کو نیک لوگوں کی سمیت میں داخل کر دے گا آمین والہ ہے کہ محض طمع بدون عمل کے معتد نہیں

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا طيبات ما احل الله لكم فيه ابطال لما عليه بعض المدعيين للطريق من ترك الحيوانات تعبدًا

حرام است کرو) ہمیں زہم ترک حیوانات کا ابطال ہے جو بعض مدعیان طریقت کا طریق ہے

قوله تعالى اتايريد الشيطان ان يوقع بينك وبينك العداوة والبغضاء في الحر واليسر ويصدك عن ذكر الله وعن الصلاة فيه ان العاصي تضمن المضار والذوق كنهها المضار والاخرية

واقع کرے اور اللہ تعالیٰ کی یاد سے اور نماز سے ٹکویا زکے) اس میں دلالت ہے کہ عاصی میں جیسے اخروی مضرتیں ہیں سی طرح شریعی مضرتیں بھی ہیں

قوله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طمعوا اذا اتوا بفقوا وامنوا و عملوا الصالحات ثم اتقوا وامنوا ثم اتقوا واحسنوا في ذكر الله في تكرار التقوى والایمان اشارة الى ان في صدادرجات بعضها فوق بعض يتدرج فيها السالك وفي الروح عن العلامة الطيبي ان معنى الآية انه ليس المطلوب من المؤمنين الزهادة عن الاستلذات وتخييم الطيبات واما المطلوب منهم الترقى في مدارج التقوى والایمان الى مراتب الاخلاص واليقين

قوله تعالى ترى اعيُنهم تفيض من الدمع غيرة ربهم
آپ انکی آنکھیں آنسو سے بہتی ہوئی دیکھتے ہیں کہ ان کی آنکھیں

ہے کیونکہ وہ جس کی حقیقت یہ ہے حالت محمودة غیر اختیاریت

قوله تعالى والذين آمنوا بالله وما جاءنا من الحق ولطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين
اور ہمارے پاس کو نسا عز ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ اور جو حق ہو کہ محض طمع بدون عمل کے معتد نہیں

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخموا طيبات ما احل الله لكم (ترجمہ سے ایمان والوا اللہ تعالیٰ کے جو چیزیں تمہارے واسطے حلال کی ہیں ان میں سے نہ چیزیں

قوله تعالى اتايريد الشيطان ان يوقع بينك وبينك العداوة والبغضاء في الحر واليسر ويصدك عن ذكر الله وعن الصلاة (ترجمہ شيطان تو بوں چاہتا ہے کہ شریعت اور جو کے ذریعے تمہارے آپس میں عداوت اور بغض

۲۰۹) میں دلالت ہے کہ عاصی میں جیسے اخروی مضرتیں ہیں سی طرح شریعی مضرتیں بھی ہیں

قوله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طمعوا اذا اتوا بفقوا وامنوا و عملوا الصالحات ثم اتقوا وامنوا ثم اتقوا واحسنوا (ترجمہ سے لوگوں جو ایمان رکھتے ہوں اور نیک کام کرتے ہوں اس چیز میں کوئی گناہ نہیں جبکہ وہ کہتے ہیں جیکہ وہ لوگ پر ہر رکھتے ہوں اور ایمان رکھتے ہوں اور نیک کام کرتے ہوں پھر یہ کہتے ہوں کہ ہم تقویٰ اور ایمان کو مکرر لکھنے میں اثناء اس طرف ہے کہ ان دونوں میں سے درجہات ہیں کہ ایک دوسرے سے

افان اوجون

در افان

افان اوجون

افان اوجون

افان اوجون

افان اوجون

افان اوجون

افان اوجون

ما رواه الترمذی و ابن ماجہ عن قولہ علیہ السلام فی الزہاد فی الدنیا تجزئ لک الحلال و لا اضرک المکمل و من اراد ان یتقوا بالله تعالیٰ اوفیٰ منک بما فی یدک ان تھنی فلتھنی۔

قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لیبلونکم اللہ شیئاً من الصبیل الہ (ترجمہ ہے ایمان والو! اللہ تعالیٰ تم سے کھارے تمہارا امتحان کرے گا) ایمین صلی سے بعض مشائخ کی اس علوت کی کہ مرید کے صدق کا امتحان کرتے ہیں۔

قولہ تعالیٰ ومن قتلہ منکم متعمداً فجزاءہ مثل ما قتل الی قولہ ومن عاد فینتقم اللہ منہ (ترجمہ اور جو شخص تم میں سے کو جان بوجھ کر قتل کرے گا تو اس پر پاداش واجب ہوگی جو کہ سزاوی ہوگی اس جانور کے جس کو اس نے قتل کیا ہے جس کا فیصلہ تم میں سے دو معتبر شخص کر دیں خواہ وہ پاداش خاص جو یاویں

میں سے ہر بے ملکہ نیار کے بطور کریمہ تک پہنچائی جائے اور خواہ کفارہ مساکین کو دیدیا بلوی اور خواہ اسکے برابر روزے رکھ لئے جاویں تاکہ اسے کئے کی شامت کا مزہ چکے اللہ تعالیٰ نے گذشتہ کو معاف کر دیا اور جو شخص پھر ایسی حرکت کرے گا تو اللہ تعالیٰ انعام نہیں دے گا۔

قولہ تعالیٰ احل لکم صید البحر و طعامہ (ترجمہ تمہارے لئے دریا کا شکار کیونکہ اس کا کھانا حلال کیا گیا) آئینہ تعمیر تعدیل و اس میں غلو کرنے سے نہی ہے۔

قولہ تعالیٰ قل لا یستوی الخبیث و الطیب و اعجاب کثرۃ الخبیث (ترجمہ آپ فرمادیجئے کہ ناپاک و پاک یکساں نہیں گو جبکہ ناپاک کی کثرت تعجب میں ڈالتی ہو) آئینہ تعدیل و اس میں غلو کرنے سے نہی ہے۔

قولہ تعالیٰ ما جعل اللہ من بحیرۃ (ترجمہ اللہ تعالیٰ نے نہ بحیرہ کو مشروع کیا ہے) یعنی ان چیزوں کو مشروع نہیں فرمایا آئینہ ابطال ہے اہل جاہلیت کی اس بدعت کا کہ بعض چیزوں کو غیر اللہ کے نام ذکر دیتے تھے جیسا اب بھی

قولہ تعالیٰ ما جعل اللہ من بحیرۃ (ترجمہ اللہ تعالیٰ نے نہ بحیرہ کو مشروع کیا ہے) یعنی ان چیزوں کو مشروع نہیں فرمایا آئینہ ابطال ہے اہل جاہلیت کی اس بدعت کا کہ بعض چیزوں کو غیر اللہ کے نام ذکر دیتے تھے جیسا اب بھی

بعض غیر اللہ و شام فی جملۃ زماننا طائین التلک

قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لیبلونکم اللہ شیئاً من الصبیل الہ (ترجمہ ہے ایمان والو! اللہ تعالیٰ تم سے کھارے تمہارا امتحان کرے گا) ایمین صلی سے بعض مشائخ کی اس علوت کی کہ مرید کے صدق کا امتحان کرتے ہیں۔

قولہ تعالیٰ ومن قتلہ منکم متعمداً فجزاءہ مثل ما قتل الی قولہ ومن عاد فینتقم اللہ منہ (ترجمہ اور جو شخص تم میں سے کو جان بوجھ کر قتل کرے گا تو اس پر پاداش واجب ہوگی جو کہ سزاوی ہوگی اس جانور کے جس کو اس نے قتل کیا ہے جس کا فیصلہ تم میں سے دو معتبر شخص کر دیں خواہ وہ پاداش خاص جو یاویں

میں سے ہر بے ملکہ نیار کے بطور کریمہ تک پہنچائی جائے اور خواہ کفارہ مساکین کو دیدیا بلوی اور خواہ اسکے برابر روزے رکھ لئے جاویں تاکہ اسے کئے کی شامت کا مزہ چکے اللہ تعالیٰ نے گذشتہ کو معاف کر دیا اور جو شخص پھر ایسی حرکت کرے گا تو اللہ تعالیٰ انعام نہیں دے گا۔

قولہ تعالیٰ احل لکم صید البحر و طعامہ (ترجمہ تمہارے لئے دریا کا شکار کیونکہ اس کا کھانا حلال کیا گیا) آئینہ تعمیر تعدیل و اس میں غلو کرنے سے نہی ہے۔

قولہ تعالیٰ قل لا یستوی الخبیث و الطیب و اعجاب کثرۃ الخبیث (ترجمہ آپ فرمادیجئے کہ ناپاک و پاک یکساں نہیں گو جبکہ ناپاک کی کثرت تعجب میں ڈالتی ہو) آئینہ تعدیل و اس میں غلو کرنے سے نہی ہے۔

قولہ تعالیٰ ما جعل اللہ من بحیرۃ (ترجمہ اللہ تعالیٰ نے نہ بحیرہ کو مشروع کیا ہے) یعنی ان چیزوں کو مشروع نہیں فرمایا آئینہ ابطال ہے اہل جاہلیت کی اس بدعت کا کہ بعض چیزوں کو غیر اللہ کے نام ذکر دیتے تھے جیسا اب بھی

قولہ تعالیٰ ما جعل اللہ من بحیرۃ (ترجمہ اللہ تعالیٰ نے نہ بحیرہ کو مشروع کیا ہے) یعنی ان چیزوں کو مشروع نہیں فرمایا آئینہ ابطال ہے اہل جاہلیت کی اس بدعت کا کہ بعض چیزوں کو غیر اللہ کے نام ذکر دیتے تھے جیسا اب بھی

بعض غیر اللہ و شام فی جملۃ زماننا طائین التلک

بعض غیر اللہ و شام فی جملۃ زماننا طائین التلک

بعض غیر اللہ و شام فی جملۃ زماننا طائین التلک

بعض غیر اللہ و شام فی جملۃ زماننا طائین التلک

بہ الیٰیلا روح الطیبة۔

بعض جبار ارواح طیبہ کے ساتھ تقرب حاصل کرنے کی نیت سے ایسا کرتے ہیں۔

قوله تعالیٰ واذاقبل لهم تعالوا الی ما انزل الله والی الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا علیہ باطنا فیه من ما علیہ الجہلۃ من العہوفۃ من تمسککم بطریقۃ مشائخکم اذا عرضت علیہم الشریعۃ۔

قوله تعالیٰ واذاقبل لهم تعالوا الی ما انزل الله والی الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا علیہ باطنا فیه (ترجمہ اور جہان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو احکام نازل فرمائے ہیں ان کی طرف اور رسول کی طرف رجوع کرو تو کہتے ہیں کہ ہم کو وہی کافی ہے جس پر اپنے بڑوں کو دیکھا) اس میں جاہل صوفیہ کے اس طریق کا ابطال ہے کہ ان کے سامنے شریعت پیش کی جاتی ہے تو وہ اپنے مشائخ کے طریق سے شکیب کرتے ہیں۔

قوله تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا علیکم انفسکم فید علی بعض التفسیر کہا فی الروح المنع عن ہلاک النفس حسرة واسفا علی ما فیه الکفرۃ والفسقۃ فقد کان المؤمنون یتحیرون علی الکفرۃ ویتمنون ایمانہم فزلزلت اہ وھذا ما ہو علیہ العارفون من عدم تصدیقہم لاحد من امرہم بالمعروف ولہیہم عن المنکر۔

قوله تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا علیکم انفسکم (ترجمہ اے ایمان والو اپنی فکر کرو) بعض تفسیر جیسا کہ میں آئیں کفار و فاسق کی حالت پر زیادہ افسوس و غم کرتے ہیں سو نہیں کو منہ کیا گیا ہے اور یہی طریق ہے عارفین کا کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کر چکے کے بعد کسی کے زیادہ دیکھ نہیں ہوتے۔

قوله تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا شہادۃ بینکم اذا حضر احدکم الموت الی آخر الایات فید راجعۃ الانظام فی کل امر و لو کان دنیویا فان الاخلال فید یفیض الی تعطیل مصالح المخلوق من ذوی الحقوق اہی رعایت ہر امر میں ضروری ہے گو وہ امر دنیوی ہی کیوں ہو کیونکہ بد انتظامی سے اہل حقوق کے مصالح میں خلل پڑ جاتا ہے (جو کہ مصیبت ہے)

قوله تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا شہادۃ بینکم اذا حضر احدکم الموت الی آخر الایات (ترجمہ اے ایمان والو تمہارے آپس میں دو شخص صحت پر تھما رہے ہیں جبکہ تم میں سے کسی کو موت آنے لگے اگر اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انتظام اہی رعایت ہر امر میں ضروری ہے گو وہ امر دنیوی ہی کیوں ہو کیونکہ بد انتظامی سے اہل حقوق کے مصالح میں خلل پڑ جاتا ہے

قوله تعالیٰ قالوا لا علم لنا فی الروح وقیل ان ذلک الذہول لم یکن یخوف ولا حزن وانما ہوں باب العوم فی بجارہ لا جلال لظہور انار علی الجلال فلیہ اثبات لاحوال تحوال استغراق واستکوال الفناء والنجو والغیبۃ۔

قوله تعالیٰ قالوا لا علم لنا (ترجمہ وہ عرض کر چکے ہیں کہ کچھ نہیں) روح میں ہے کہ بعض نے کہ اس قول کی وجہی بجلال کے آثار کا ظہور بتلائی ہے تو اس میں ایسی حالتوں کا اثبات ہے استغراق و سرور و فنا و محو و غیبیت۔

قوله تعالیٰ اذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم اذکر نعمتی

قوله تعالیٰ اذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم اذکر نعمتی

انما من العلم فی اللہ

الاعتقاد فی اللہ

حسن الانظام فی کل شیء

حال الخیر والقدیرہ و نحو ہا

علیک وعلى والدتک دل علی أن یكون المرء من اهل
اهل الله نعمته وشره ایضا

علیک وعلى والدتک (ترجمہ جبکہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر
فرمایا ہے کہ اے عیسیٰ بن مریم میرا انعام یا اور جو تم پر اور
تمہاری والدہ پر ہوا ہے) اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی کا اہل شر کی والدہیں ہونا بھی ایک نعمت اور شرف ہے۔

قوله تعالیٰ قال اتقوا الله ان کنتم مومنین فی الرو
عن النجاشی اتقوا الله من امثال هذا السؤال اتقوا
الایات اه وفیه رد عن تتبع الخوارق فی اهل
الله تعالیٰ

قوله تعالیٰ قال اتقوا الله ان کنتم مومنین (ترجمہ
آپسے فرمایا خدا سے ڈرو اگر تم ایماندار ہو) یعنی ایسے عجرات
کی درجہ استوں سے بچو تمہیں اس سے بھی درجہ کم الٰہی
خوارق کو تلاش کیا جائے۔

الحاشیۃ قوله تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تسألوا عن اشیاء ان تبدلکم تسوؤکم فی الروح یا ایہا الذین
آمنوا ایمان البرہانی لا تسألوا من ارباب الايمان العیانی عن اشیاء غیبیۃ وحقائق لا تعلم الا بالکشف
ان تبدلکم تسوؤکم تسوؤکم عن معرفتہا فیکون خلک سبب لا نکارکم واللہ سبحانہ غیور یغضب
لاولیاءہ کما یغضب اللہ للحرب وفی هذا کما قیل تحذیر لاہل البدایۃ عن کثرۃ سوالہم من الکاف
عن اسرار الغیب وارشادہم الی الصحبۃ مع التسلیم اہ قلت ولا بعد ان قیل بشمول الآیۃ السؤال عما
ذکر وعلی هذا فالحاشیۃ کافہا المتن۔

قوله تعالیٰ قال اتقوا الله
عن النجاشی اتقوا الله من امثال هذا السؤال
الایات اه وفیه رد عن تتبع الخوارق فی اهل
الله تعالیٰ

سورہ مادہ ختم ہوئی

اضافہ

از رسالہ تائید

سورہ مادہ

قد تم سورۃ المائدۃ

ملحقہ من رسالۃ التائید المذکورۃ

فی اخر التمهید

سورۃ المائدۃ

قوله تعالیٰ یمد ی بید علی اللہ من اتبع رضوانہ سبل السلام
سبل جمیع سبیل کی اور شایع نے فرمایا ہے کہ سبیل اللہ تک
پہنچنے کی بہت ہیں جیسا شمار نہیں اور یہ بات اگر قول کی صحت پر
کرتی ہے (یعنی اس سبیل پر جس سے انسان کسی طرح وصول الی اللہ ہوتا ہے)
انفاس الحق میں ان سبیلوں کا مجموعہ ایک ہی تقسیم ہے اور جس طرح
کا مجموعہ تقسیم طریق ہو سکتا ہے شایع اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے سبیل

قوله تعالیٰ یمد ی بید علی اللہ من اتبع رضوانہ
سبل السلام والسبیل جمیع السبیل قالوا السبیل الی اللہ کما
کثیر لا یحصی هذا الآیۃ تدل علی صحۃ قولہم (ای
اللسئلۃ المعروفۃ ان بعض الطرق الوصول الی اللہ
بعد الفاس الخلاق وھذا کلہا وجمیع الطرق الخلاق مستقیم
قاما المرجم الیہ فقال تعالیٰ ولا تتبعوا السبل۔

قوله تعالى وعلى الله فتوكلوا (میں مقامات
السالكين -)

قوله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة قال بعضهم
الوسيلة في الأحياء الشيعية (میں داخل فی
عمومها)

قوله تعالى وجاهدوا في سبيله أي في سبيل
هذا من مجاهدة الصوفية (ای ان الایة
عامہ لہ)

قوله تعالى ولا تشعروا بأياكم ثمنًا قليلاً على
مذاق التصوف لا تشعروا بكمالات وقراسات
التي ذكرها منكم بهذا أو التي كرمتمكم بها تقوية
لكم على سيرة كرموارتقا لكم لا وصولكم إلى الدنيا
(مالها وجامها)

قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا
تدل على ما تقدم من قوله تعالى يهدي به الله
من أتبع رضوانه سبيل السلام (ای بطریق اثبات
النظير بالنظير لا بطریق ادخال الجزئی فی النکلی
لان هذه الشرعة والمنهاج منها ما قد نسخ -)

قوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من
ربك ولا تبلى ما خصصناك به من الكشف والمشاهدة
فانهم لا يطيقون حمله وهذا دليل على صحة ما
يقول المشايخ لا ينبغي ان يحكى واقعاته للناس
فان مست الضرورة يحكى على الشيعية بحسب قوله
قوله تعالى يحكى عن إسرائيل لا تقصص قبلك على الخلق
تعالى کا وہ ارشاد اس پر کافی دلیل ہے جو حضرت یعقوب علیہ السلام سے نقل فرمایا ہے کہ اسے میرے بیٹے تم اپنے خواب
کو اپنے بھائیوں سے سرت بیان کرتا۔

قوله تعالى وعلى الله فتوكلوا (میں مقامات
السالكين -)

قوله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة بعض مشايخ نے
فرمایا ہے کہ تلوں میں ذریعہ شیخ ہے (یعنی وہ اس کے
عموم میں داخل ہے)۔

قوله تعالى وجاهدوا في سبيله یعنی اللہ کے
رستہ میں صوفیہ کے مجاہدہ کا حکم ہے (یعنی آیت اس کو
بھی عام ہے)

قوله تعالى ولا تشعروا بأياكم ثمنًا قليلاً
پر یہ معنی ہیں نہ خرید و متاع قلیل میری ان کرامتوں اور
فراستوں کی عوض میں جو کہ تمہیں مشہور ہیں حالانکہ میں نے
تم کو ان سے اسلئے مشرف کیا تاکہ ان سے تمہاری سیر اور عرفی
کی تقویت ہو نہ اسلئے کہ اس کے ذریعہ وہ دنیا (کمال و جاہ)
وصول کرو۔

قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا
ما تقدم پر دلالت کرتی ہے یعنی اس آیت کے مضمون پر یہ کہ
بہ اللہ من اتبع الحق یعنی بطریق اثبات ایک طریق کے
دوسری نظیر کے نہ بطریق داخل کرنے جزی کے تحت میں
کلی کے کیونکہ اس شرع اور طریق میں بعضے نسخ ہیں۔

قوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من
ربك ولا تبلى ما خصصناك به من الكشف والمشاهدة
مشاہدہ کو نہ پہونچائے جسکی ساتھ پہنے آپ کو خاص
کیا ہے (اور تبلیغ کا امر نہیں کیا) کیونکہ یہ لوگ اسکی پردہ
کی قوت نہیں رکھتے ہیں اور یہ مضمون مشایخ کے اس قول
کی صحت پر دال ہے کہ سنا سنبھیں کہ اپنے واقعات کو
بیان کرے اور اگر ضرورت پڑے تو شیخ سے کہے اللہ
تعالیٰ کا وہ ارشاد اس پر کافی دلیل ہے جو حضرت یعقوب علیہ السلام سے نقل فرمایا ہے کہ اسے میرے بیٹے تم اپنے خواب

قوله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا و آمنوا و عملوا الصالحات ثم اتقوا و آمنوا ثم اتقوا و احسنوا فان الله اثبت الايمان على ثلاث درجات في هذه الآية ثم جعل الدرجة الرابعة احسانا۔

قوله تعالى لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم بشئ سؤلهم ان السؤال عن الاولياء والعرفاء عما يختص بهم ولا يضطر اليه سبب لغتنة زائدة فانه بجيب وقت الحاله وربما لا يوافيكم الجواب وتكذيب الولي وان لم يكن كفر فهو عظيم (قلت هذا قياس سوال على سوال باشتراك العلة) خطرناك امر ہے (میں کہتا ہوں کہ یہ قیاس ہے ایک سوال کا دوسرے سوال پر بوجہ اشتراک علت کے)

قوله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا و آمنوا و عملوا الصالحات ثم اتقوا و آمنوا ثم اتقوا و احسنوا فان الله اثبت الايمان على ثلاث درجات في هذه الآية ثم جعل الدرجة الرابعة احسانا۔

قوله تعالى لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم بشئ سؤلهم ان السؤال عن الاولياء والعرفاء عما يختص بهم ولا يضطر اليه سبب لغتنة زائدة فانه بجيب وقت الحاله وربما لا يوافيكم الجواب وتكذيب الولي وان لم يكن كفر فهو عظيم (قلت هذا قياس سوال على سوال باشتراك العلة) خطرناك امر ہے (میں کہتا ہوں کہ یہ قیاس ہے ایک سوال کا دوسرے سوال پر بوجہ اشتراک علت کے)

انتمت المحقة

اضافة تمام ہوا

سورة الانعام

قوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات و الارض الآية في الروح وفي تعليق الحمد اولاً باسم الذات و وصفه تعالى ثانياً بما وصف به سبحانه تنبيه على تحقيق الاستحقاقين تحقق استحقاقه عز وجل الحمد باعتبار ذاته جل شأنه وتحقق استحقاقه سبحانه وتعالى باعتبار الانعام الموزن به ما في خير الموصول الواقع صفة ومعنى استحقاقه سبحانه وتعالى الذاتي عند بعض استحقاقه جل وعلا الحمد بجميع اوصافه و افعاله وهو معنى قولهم انه تعالى يستحق العبادة

سورة الانعام

قوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات و الارض الآية في الروح وفي تعليق الحمد اولاً باسم الذات و وصفه تعالى ثانياً بما وصف به سبحانه تنبيه على تحقيق الاستحقاقين تحقق استحقاقه عز وجل الحمد باعتبار ذاته جل شأنه وتحقق استحقاقه سبحانه وتعالى باعتبار الانعام الموزن به ما في خير الموصول الواقع صفة ومعنى استحقاقه سبحانه وتعالى الذاتي عند بعض استحقاقه جل وعلا الحمد بجميع اوصافه و افعاله وهو معنى قولهم انه تعالى يستحق العبادة

سوقت صفات کی طرف نظر نہیں۔

الحمد لله الذي خلق السموات و الارض الآية في الروح وفي تعليق الحمد اولاً باسم الذات و وصفه تعالى ثانياً بما وصف به سبحانه تنبيه على تحقيق الاستحقاقين تحقق استحقاقه عز وجل الحمد باعتبار ذاته جل شأنه وتحقق استحقاقه سبحانه وتعالى باعتبار الانعام الموزن به ما في خير الموصول الواقع صفة ومعنى استحقاقه سبحانه وتعالى الذاتي عند بعض استحقاقه جل وعلا الحمد بجميع اوصافه و افعاله وهو معنى قولهم انه تعالى يستحق العبادة

لذاته وذكره (البعض) صحة توجه العظم والعبادة الى الذات من حيث هي وقد صرح الامام في شرح
الإشارة عند ذكر مقامات العارفين ان الناس في العبادة ثلث طبقات فالاولى في الكمال والشرف
الذين يعبدونه سبحانه وتعالى لذاته لا بشيء آخر والثانية وهي التي تلي الاولى في الكمال الذين يعبدون
بشيء من صفاته ويكونون مستحقين للعبادة والثالثة هي التي تلي الثانية في الكمال الذين يعبدون بغير شيء من صفاته ولا بشيء من صفاته

قوله تعالى ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس
فلمسوه باليد ليقم عليه بيان حال المعاند حيث
لا ينتفع بشيء ولذا لا يتصدي لهم اهل الطريق
اسمیں جو ان کے حال کا بیان ہے کہ وہ کسی طریق سے غافل

قوله تعالى ولو انزلنا ملكا لقضي الامر في الودح
 قيل في سبب اهلاكم على تقدير انزال الملك
 حيا اقترحه انهم اذا عاينوه قد نزل على رسول
 صلى الله عليه وسلم في صورته الاصلية وهي آية
 لا شيء ابين منها ثم لم يوتوا الميراث بدعي

أهلاً لكم فان سنة الله تعالى قد جرت بذلك
عن قيادة أه قلت علم به ان الاسلام علم نور

قوله تعالى كتب على نفسه الرحمة في الرحمة جملة
صاحبة بشمول رحمة عز وجل لجميع المخلوقين
لبيان انه تعالى رزق بالعباد وباسبغ بالخير
الغضب ليس الا من سوء اختيار العباد بسوء استعطاف
الاولى لا من مقتضيات ذاته جل وعلا وفيه
ورق وانت اذا التقت اوفى التفات تعلم انه ما
من اثر من آثار البطش الا وهو مطر برحمة الله
تعالى نعم تنقسم الرحمة من بعض الجديثات الى
قسمين رحمة مخضبة لا يشوبها شيء من النقبة
كنعيم الجنة ورحمة قد تشوبها نقبة كتاديب
في كل غضب رحمة وليس في كل رحمة غضب

قوله تعالى قل ان اُمرت ان اكون اول من

قوله تعالى ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوا
بأبصارهم (ترجمہ) اگر ہم کاغذ پر لکھا ہوا کوئی نوشتہ آپ
پر نازل فرماتے پھر مسکو یہ لوگ اپنے ہاتھوں سے چھو بی لیتے
ہو تو اسی واسطے اہل طریق اس کے درپے نہیں ہوتے۔

قوله تعالى ولولا انزلنا ملكا لفلظى الاصر (ترجمہ اور اگر ہم کوئی فرشتہ بھیج دیتے تو سارا قسم ہی ختم ہو جاتا) اس صورت میں ان کے ہلاک ہونے کی وجہ یہ ہوتی کہ ایسے خوارق کے ظہور سے ان پر حجۃ الکتبہ تمام ہو جاتی اس سے معلوم ہوا کہ طریق اسلم خوارق کا ظاہر نہ ہوتا ہی ہے۔

فَقِيلَ لَهُمْ مَنْ كُفِّرَ بَعْدَ تَزْوِيلِ مَا أَقْرَأَ هُوَ رَوِي هَذَا
بِق -

قولہ تعالیٰ کتب علی نفسه الرحمة (ترجمہ اللہ تعالیٰ نے
 میری فرمائش اپنے اوپر لازم فرمایا ہے) اپنے اطلاق سے
 اشارہ مال ہے کہ حق تعالیٰ کی رحمت سب کو عام اور شامل ہے
 چنانچہ ادنیٰ تامل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ کوئی غضب یا
 تین جن میں کچھ رحمت نہ ملی ہو اور رحمت بہت سی ایسی ہیں
 جن میں بعض غصہ نہیں اور کئی نہیں بعض رحمت ہونا تو
 ظاہر ہے عین غضب میں ہی کہ وہ تہذیب اور تعلیم
 بھی کہ مغفرت ہو جاوے گی اور کفار و عذبین پر اس طرح کہ حق
 تعالیٰ نے اس عذاب اور جو عذاب تھا اس کو محفوظ رکھا
 بالظرب رحمة اللہ و کثیر الداء المل البقعة و
 لخصاً۔

قوله تعالى قل اني امرت ان اكون من المسلمين

عمر التعمیدی: ۱۳۳۲ھ
مستأخر کے واسطے ہو گیا۔

٢٢٢
 زين السلافة في عيانهم والحرارة
 عيونهم في غلظت كالمات في سلافة الزمان -

عبدالقادر اعلیٰ اہل کلمہ و خیر و صالح
مستغنی بن موی رحمت کا شاگرد و شاگرد

باحت کا احوال۔
احوال الابرار۔

الی قوله تعالى يوم عظيم فيه عدم سقوط الكاليف
حق عن الانبياء عليهم السلام۔
ہرگز نہ ہونا آپ کہہ سکتے ہیں اگر اپنے رب کا کتنا نہ مانوں تو میں ایک بڑے دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں (امیں نہ آئے
ہے کہ کالیف شرعی کسی سے حتیٰ کہ انبیاء سے ہی ساقط نہیں ہوتیں۔

الحاشیۃ قوله تعالى قل انی امرت ان اكون اول من اسلم فی الروح وذلك قبل ظهور هذه النعمنا
والیہ الاشارة بما شاع من قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا واد من الماء والطین وقد اسلم نفسه لولا
بلا واسطة وكل خوانه الا نبیاء انما اسلموا نفوسهم بواسطته علیہ السلام فهو صلی اللہ علیہ وسلم
المرسل الی الانبیاء علیہم السلام فی عالم الارواح وکل سلامة وهم نوابہ فی عالم الشہادة اھ۔

قوله تعالى وان عیساک الله بضر فلا کاشف
له الا هو نص فی التصرف المستقل حتی علی المقبول
وفی الروح وفي هذه الاية الکرمۃ رد علی جاب
کشف الضر من غیر سبمانہ وتعالی واهل احد
سواہ وفی فتوح الغیب لعلیانی قدس سرہ ان اداد
السلامۃ فی الدین والاخرة فعلیہ بالصبر والرضاء وترك الشکوی الی خلقہ وانزال حوائجہ بربہ
عز وجل ولزوم طاعته وانظار الفرج منه سبمانہ وتعالی والا نقطاع الیہ فخرمانہ عطاء وعقوبۃ
نعماء وبلادة دواعی ووعده حال وقوله فعل وكل افعالہ حسنة وحکمة ومصلحة غیر انہ عز وجل
طوی علم المصالح عن عبلا وفقرده فلیس الا الاشتغال بالعبودية من اداء الامور واجتناب النواهی
والتسليم فی القدر وترك الاشتغال بالربوبیة والسکون عن امر وکيف ومتی اھ۔

قوله تعالى وهم یمونون عنه ویناؤون عنه ترجمہ
اور یہ لوگ اس سے اور ان کو بھی روکتے ہیں اور خود بھی اس
دور رہتے ہیں (بعض مفسرین کے نزدیک مراد ان لوگوں کے
ابو طالب و ان کے اتباع ہیں کہ ان کے حضور کو حضور
صلی اللہ علیہ وسلم سے روکتے تھے مگر خود آپ پر ایمان لانے
سے دور رہتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ اہل اللہ کے ساتھ
حب طبعی و نصرة قویہ بدون حب عقلی کے نافع نہیں۔
قوله تعالى وهم یحلمون او ذارهم علی ظہورہم
ترجمہ اور حالت ان کی یہ ہوگی کہ وہ اپنے بارہا پر کمر لادیں

فی القدر الاستقلال عن الکلیین و رد الارحاء و الخوف من غیر اللہ تعالیٰ
کامیج کا یہ مسئلہ کہ فی القدر استقلال و بارہا خوف کا رد

حب اهل الله الطبعی لا یفهم بدون حب عقلی
اہل اللہ کا حب طبعی کا یہ دونوں عقلی کے نافع نہیں۔

الی قوله ولا مانع من الحمل علی الحقيقة واجراء الکلام علی ظاهره وقد قال کثیر من اهل السنة تجسم الاعمال فی تلك الدار وهو الذین یقتضی ظاهر الوزن اه وفاق فی ذلك احادیث قلت وهو مسئله القتل -

قوله تعالی وان کان کبر علیک اعراضهم الی قوله فلا تكون من الجاهلین نص فی جواز تخلف المراد عن ارادة العبد حتی عن ارادة سید الخلق فلیف یعتقد فی احد لزوم استجابة دعاة کس علم الغالین وهو نذر توهم کونی معجزه لے او توکروا وراکراکرا کونظروا تاوا سبکورا به پر جمع کردیتا) اسمیں نقص ہے کہ ارادہ بعد سے مراد کا تخلف ہو سکتا ہے حتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ سے بھی بچر کسی شخص کے متعلق یہ عقیدہ اہل علم کا کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ اسکی دعا کا قبول ہونا لازم ہے -

ہوں گے حقیقی معنی اسکے یہی ہیں کہ خود اعمال کو اپنی کمر لیا دینے اور یہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ اعمال شکل جسم متشکل ہو جاویں پس جب عمل علی الحقیقہ ممکن ہے تو اسکی ترک نہ کریں گے اور بہت اہل سنت تجسم اعمال کے قائل ہیں پس اس تقریر پر اہل مسئلہ مثل پر دال ہوگی -
قوله تعالی وان کان کبر علیک اعراضهم الی قوله ولو شاء الله لجمعهم علی الهدی (ترجمہ اور اگر آپ کو ان کا اعراض کرنا گذرتا ہے تو اگر آپ کو یہ قدرت ہے کہ زمین میں کوئی سڑنگ یا آسمان میں کوئی سیر می ڈھونڈے تو پھر کوئی معجزہ لے او توکروا وراکراکرا کونظروا تاوا سبکورا به پر جمع کردیتا) اسمیں نقص ہے کہ ارادہ بعد سے مراد کا تخلف ہو سکتا ہے حتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ سے بھی بچر کسی شخص کے متعلق یہ عقیدہ اہل علم کا کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ اسکی دعا کا قبول ہونا لازم ہے -

الحاشیہ قوله تعالی وامن دابة فی الارض ولا طائر یطیر یخفیہ الا امم امثالکم ما فرطنا فی الكتاب من شیء ثم الی ربهم یحشرون فی الروح الضمیر للامم المذکورة فی النظم الکبری و صبیغة جمع العقلاء لاجرائها مجراهم والتعبیر عنہا بالامم ومن الناس من جعلها دلیلاً علی ان للحووانات باسرها نفوساً ناطقة کما لا افراد الانسان والیہ ذهب الصوفیة وبعض الخلقاء الاسلامیین وادرد الشعرانی فی الجواهر والدلالة وفیه واغرب الغریب عند اهل الظاہر ان الصوفیة جعلوا کل شیء فی الوجود حیادراً کافہم الخطاب بیدتالہ کما تالہ الحیوان وما یزید الحیوان علی الجماد الا بالاشہوة ویستندون فی ذلك الی الشہود وفیه وانا لا اری مانعاً من القول بان للحووانات نفوساً ناطقة وہی متفاوتة الادراك حسب تفاوتها فی افراد الانسان وہی مع ذلك کیفما كانت لا تصل فی ادراکها وتصر فہا الی غایة یصلہا الانسان والشواہد علی هذا کثیرة ولیس فی مقابلتها قطعی عجب تاویلہا لاجلہ الخصاص -

قوله تعالی فلما نسوا ما ذکرناہ ففتننا علیہم ابواب کل شیء فی الروح من النعم الکثیرة كالرفاء وسعة الوزق لکل اہم واستدراج اہم اہ قلت وكذلك حال من بقی حالہ وذوقہ مع عصیانہ وطورہ فہو استدراج -

قوله تعالی فلما نسوا ما ذکرناہ ففتننا علیہم ابواب کل شیء (ترجمہ پھر جب وہ لوگ ان چیزوں کو بھولے رہے جنکی ان کو نصیحت کی جاتی تھی تو ہم نے ان پر ہر چیز کے دروازے کھلا دیے) یعنی انکو مستی پر لانا انہیں عطا فرمائیں اور اسی کی ظہیر اس شخص کا حال ہو جاتا ہو

بابت ماہ رجب ۱۲۸۵ھ

شیخ ساجد دوم

مطابق بریل خط

عہ لازماً اذ دعا دعا کا طریقہ
تیس کی بات اور یہ کہ دعا کی بات

دین کے مکتب اہل الضمیر و الخلق

بابت ماہ رجب ۱۲۸۵ھ
دعا کا طریقہ

معصیت کے حال اور ذوق باقی رہے یہ اس کے لئے استدراج ہوتا ہے (جس پر بعض جہال فخر کرتے ہیں کہ ہماری نسبت کیسی قوی ہے)۔

قوله تعالى قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم انى ملك ان اشيع الا ما يوحى الى فيه نفعي لخواص الا لوهية من القدر الكاملة واعلم المحيط عن العبد ونفى التضرع عن اثار البشرية واشبات للعبدية التي من لوازمها امتثال امر المولى واتباع بالوحى وللشريعة التي من لوازمها الاكل والشرب والغضب والرضا

قوله تعالى قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم انى ملك ان اشيع الى (ترجمہ) آپ کہتے ہیں کہ نہ تو میں جانتے یہ کہتا ہوں کہ میرے پاس خدا تعالیٰ کے خزانہ ہیں اور نہ میں تمام غیبوں کو جانتا ہوں اور نہ میں جانتے یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں میں تو صرف جو کچھ میرے پاس وحی آتی ہے اس کا اتباع کر لیتا ہوں) انہیں دو چیزوں کی نفی ہے ایک تو عبادت سے خواہ

الوہیت قدرۃ کاملہ و علم محیط کی نفی اور دوسرے بشر سے تضرع عن العبدیۃ کی نفی اور دوسری بشریت کا جس کے لوازم میں سے اکل و شرب و غضب و جالبہ

قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم الى قوله فانه غفور رحيم (ترجمہ) اور ان لوگوں کو نہ نکالتے جو صبح

قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم الى قوله فانه غفور رحيم (ترجمہ) اور ان لوگوں کو نہ نکالتے جو صبح

سے سطرود نہ کرے اور ان کے پاس مقید ہو کر بیٹھے اور ان کو سلامت و رحمت و قبول توبہ کی بشارت دے۔

قوله تعالى وهو الذى يتوفاكم بالليل مع قوله تعالى حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا فى الروح وقد جاء اسناد الفعل الى ملك الموت فقط بآثار انه المباشرة الى الله تعالى باعتبار انه سبحانه لا اله الا هو الحقيقى وقد اشرنا فيما تقدم ان بعض الصوفية قال ان المتوفى يكون هو الله تعالى بلا واسطة نداء الملك وقارة الرسل غيره وذلك حسب اختلاف احوال المتوفى۔

قوله تعالى وهو الذى يتوفاكم بالليل مع قوله تعالى حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا (ترجمہ) اور وہ ایسا ہے کہ رات میں تمہاری روح کو ایک گونہ قبض کر دیتا ہے مع قوله بيانك کہ جب تم میں کسی کو موت آہم ہو جاتی ہے اسکی روح ہمارے بھیجے ہوئے قبض کر لیتے ہیں) روح قبض ہے کہ بعض صوفیہ قائل ہوئے ہیں کہ قبض روح بھی حق تعالیٰ خود فرماتے ہیں اور کبھی ملک الموت اور کبھی دوسرے فرشتے جبکہ رسل کہا گیا اور یہ توفی کا احوال کو تفاوت پر ہے

قوله تعالى تدعونه تضرعاً وخفية (ترجمہ) تم اسکو پکارتے ہو تذلل ظاہر کر کے اور چپکے چپکے) یعنی اعلاناً و اسراراً اور اعلاناً و اسراراً باللسان ہے یا ایک باللسان

قوله تعالى تدعونه تضرعاً وخفية (ترجمہ) تم اسکو پکارتے ہو تذلل ظاہر کر کے اور چپکے چپکے) یعنی اعلاناً و اسراراً اور اعلاناً و اسراراً باللسان ہے یا ایک باللسان

قوله تعالى تدعونه تضرعاً وخفية (ترجمہ) تم اسکو پکارتے ہو تذلل ظاہر کر کے اور چپکے چپکے) یعنی اعلاناً و اسراراً اور اعلاناً و اسراراً باللسان ہے یا ایک باللسان

قوله تعالى تدعونه تضرعاً وخفية (ترجمہ) تم اسکو پکارتے ہو تذلل ظاہر کر کے اور چپکے چپکے) یعنی اعلاناً و اسراراً اور اعلاناً و اسراراً باللسان ہے یا ایک باللسان

قوله تعالى تدعونه تضرعاً وخفية (ترجمہ) تم اسکو پکارتے ہو تذلل ظاہر کر کے اور چپکے چپکے) یعنی اعلاناً و اسراراً اور اعلاناً و اسراراً باللسان ہے یا ایک باللسان

ویمثل ان میرا یہ کہا باللسان والقلب اذ فی شتم
الایة بعموم ہا مشروعیۃ اقسام الذکر بلی والحق
باللسان او بالقلب۔

دوسرا بالقلب کذا فی الروح۔ پس آیت اپنے عموم سے
تمام اقسام ذکر کی مشروعیۃ پر دل ہوتی جلی و خفی پھر خفی
باللسان یا بالقلب۔

الحاشیۃ قوله تعالیٰ وما علی الذین یتقون من حسابهم من شیء ولكن ذکرى لعلہم یتقون فی الروح
ان یتقون المعنی ان المتقون لا یمتحنون بواسطة مخالطة المحبوبین ولكن ذکرناہم لعلہم یتقون فی
التقویٰ اھ۔

تو کہ تعالیٰ وذر الذین اتخذوا دینہم لعبا ولہوا
فی الروح قیل المراد بالذین العبد الذی یعادینہ فی
بالوجه الذی شہد اللہ تعالیٰ کعبد المسلمین او بالوجه
الذی لم یشرع من لعبہم اللہ کا عباد الکفر لان
اصح معنی الذین العادة والعبد معتاد کل عامر
نسب ذلک لابن عباس اھ قلت ودخل فیہ اکثر
اعراس متصوفة زماننا لا شتما لہا علی المنکرات من
الملاہی او البدعات۔

قوله تعالیٰ ونرد علی عقابنا بعد اذ ہدنا اللہ
کا الذی استہوتہ الشیاطین فی الارض حیوان
کذلک یتلی فی الحیرۃ والدرہشۃ من خرج عن طریق
القوم بعد الدخول فیہ کہا شاہد وہو الحیرۃ
المذمومۃ ودلیل الاشتمال عموم الہدایۃ کہا فی
الروح ای الی التوحید حد لا سلام والی سائر ما
یترتب علی الفوز فی الآخرۃ علی ما قیل اھ

قوله تعالیٰ ونرد علی عقابنا بعد اذ ہدنا اللہ کا الذی
استہوتہ الشیاطین فی الارض حیوان (ترجمہ اور
کیا ہم اٹھے پھر جاویں بعد اسکے کہ ہم کو حق تعالیٰ نے ہدایت
کر دی ہے جیسے کہ کوئی شخص ہو کہ اسکو شیطانوں شکلیں
جنگل میں بے راہ کروا رہا ہو اور وہ جھکتا پھرتا ہو) اسی طرح
کی حیرت میں وہ مبتلا ہو جاتا ہے جو طریق قوم میں داخل
ہو کر پھر اس سے خارج ہو جائے چنانچہ اس کا مشاہدہ کیا
جاتا ہے اور یہ حیرت مذمومہ ہے اور اسی اشتمال کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آگے جو الہدیٰ واقع ہوا ہے اس سے مراد عام ہے
جیسا کہ روح میں ہے کہ توحید و اسلام یا دوسرے اسباب فوز آخرت۔

قوله تعالیٰ واذ قال ابراہیم لابنہ ازر الخ فیہ
ان الاشتغال باللہ تعالیٰ لایتنا فی المناظرۃ مع اہل
الباطل مالم یجاوز الحد ودو فیہ ان المتشونۃ
ربما تزحم علی الرفق فان المقامات متفاوتۃ۔

قوله تعالیٰ واذ قال ابراہیم لابنہ ازر الخ (ترجمہ اور وہ وقت
ہی یاد کرتے کے قابل ہو جب کہ ابراہیم نے اپنے باپ ازر سے
فرمایا (اے امین) کہ شغولی سے الٹی و متناظرہ مع
اہل باطل میں متنافی نہیں جب تک کہ حد سے تجاوز نہ ہو
باجہاد و تہجد و شکر۔

قوله تعالیٰ واذ قال ابراہیم لابنہ ازر الخ (ترجمہ اور وہ وقت
ہی یاد کرتے کے قابل ہو جب کہ ابراہیم نے اپنے باپ ازر سے
فرمایا (اے امین) کہ شغولی سے الٹی و متناظرہ مع
اہل باطل میں متنافی نہیں جب تک کہ حد سے تجاوز نہ ہو
باجہاد و تہجد و شکر۔

قوله تعالیٰ واذ قال ابراہیم لابنہ ازر الخ (ترجمہ اور وہ وقت
ہی یاد کرتے کے قابل ہو جب کہ ابراہیم نے اپنے باپ ازر سے
فرمایا (اے امین) کہ شغولی سے الٹی و متناظرہ مع
اہل باطل میں متنافی نہیں جب تک کہ حد سے تجاوز نہ ہو
باجہاد و تہجد و شکر۔

شرح علیہ السلام والذین اتخذوا دینہم لعبا ولہوا

شرح علیہ السلام والذین اتخذوا دینہم لعبا ولہوا

شرح علیہ السلام والذین اتخذوا دینہم لعبا ولہوا

شرح علیہ السلام والذین اتخذوا دینہم لعبا ولہوا

شرح علیہ السلام والذین اتخذوا دینہم لعبا ولہوا

اور اسی سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ بعض مقامات پر نرمی پر خشونت کو ترجیح ہوتی ہے۔

قوله تعالى فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال

هذا ربي الخ في الروح وهذا منه عليه السلام على سبيل الفرض وادخاء العنان بمجازاة مع ابية قوله فان المستدل على فساد قول بحكيه ثم ذكره عليه بلا يغال وفيه ولعل سلوك تلك الطريقة في بيان استحالة ربوبية الكوكب دون بيان استحالة الالهية الاصنام كما قيل ان هذا اخفى بطلانا واسقالة من الاول فلو صدى بالحق من اول الامر كما فعله حق عبادة الاصنام لتمازى في المكابرة والعناد ثم فيه رعاية الاله للمخاطب في باب انهم ولا رشا فاشرف في ذكر الاصنام الخشونة وفي ذكر الكواكب اللينة

قوله تعالى ولا اخاف ما تشركون الا ان يشاء

ربي شيئا فيه التحيز عن صورة الدعوى التي كانت في الاكتفاء على قوله ولا اخاف فواد التحيز منها الا ان يشاء ربي۔

قوله تعالى فاي الفريقين احق بالا من لوط

فحق احق بالا من مع كون الاحق بالا من متعينا لاجل استنزالهم عن مرتبة المكابرة والاعتقاد الى سنن الانصاف وهذا هو مسلك اهل الشفقة في ارشاد مخالف الحق الى الحق۔

قوله تعالى وكن لك بخري المحسنين في الروح

قبل اي تجزيهم مثل ما جزينا ابراهيم عليه السلام برفع درجاته وكثرة اولاده والنبوة فيهم آه فقيه دلائل على انصاف الاء له دخل في صراط الانبياء

قوله تعالى فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا

ربي الخ (ترجمہ) پھر جب رات کی تاریکی اُن پر چھائی تو اُن نے ایک ستارہ دیکھا آپ نے فرمایا کہ یہ میرا رب ہے میں سمجھتا تھا کہ ابطال ربوبیت کواکب میں نرم عنوان (مجازاً کا) اختیار فرمایا اور ابطال ربوبیت اصنام میں سخت عنوان اختیار فرمایا وجہ یہ کہ ربوبیت کواکب کا بطلان پسیت بطلان ربوبیت اصنام خفی تھا اس میں اگر اول ہی خشیت اختیار کرجاتی تو ان کا مبارہ اور عنا و برہ جاتا آہ تو اس سے معلوم ہوا کہ نصیح و ارشاد کے باب میں مخاطب کے حال کی رعایت اور اسکی مصلحت کا لحاظ نہایت ہے اور شیوخ حکماء و مصلحین کی یہی شان ہے۔

قوله تعالى ولا اخاف ما تشركون به الا ان يشاء

ربي شيئا (ترجمہ) اور میں ان چیزوں سے جن کو تم اپنے بتوں کے ساتھ شریک بناتے ہو نہیں ڈرتا) اہم صورت دعویٰ سے احتیاط ہو صرف اخاف پر اکتفا کرنے میں غور تھا اس لئے لا ان يشاء ہی ضربا دیا۔

قوله تعالى فاي الفريقين احق بالا من

دونوں جماعتوں میں سے اس کا کون زیادہ مستحق ہے) یا جو حق بالا من متعین ہے مگر یوں نہیں فرمایا فحق احق بالا من متعین اس اخبار میں مخاطب کے اعتساف کرنا اور اس مستفہام میں انصاف کی طرف اسکو مال کرنا ہے اور اہل شفقت کا تقیین کے ارشاد میں یہی مسلک ہے۔

قوله تعالى وكن لك بخري المحسنين (ترجمہ) اور اسی طرح ہم

نیک کام کرنے والوں کو جزا دیا کرتے ہیں) روح میں بعض نفس کا قول ہے کہ ہم محسنین کو ایسی ہی جزا دیتے ہیں جیسی ابراہیم علیہ السلام کو جزا دی کہ اُن کے درجات بلند کئے اُن کی اولاد میں ترقی دی

رعایۃ الامل لاهل الارشاد

الرشاد لاهل الارشاد

التحرز عن الدعوى

صورت دعویٰ سے احتیاط

مسلك الحق في الحاجة

مجاہد محقق کا طرز۔

فصل جلد دوم

فصل جلد دوم

و هو مشاهد في اولاد المشايخ
يكون فيهم ما لا يكون في غيرهم من شان الرشد
ما لم يعاد منه معارض -

پیدا کیجاتی ہے چنانچہ مشائخ کی اولاد میں مشاہد ہے کہ ان میں رشد کی ایک خاص شان ایسی ہوتی ہے جو دوسروں میں نہیں ہوتی بلکہ کوئی معارض پیش نہ آجائے۔

قوله تعالى واجتنبناهم وهدناهم حاصل
الاول الجذب فان اجبى في اللغة الجذب حاصل
الثاني هو السلوك فان الهداية هو اراءة الطريق
مع الوصول او بدونه -

قوله تعالى ولو اشركو الجبط عنهم ما كانوا يعجلون
فيه ان الله تعالى ليس له محبوب بذاته بحيث
لا يجازي بحال كما هو زعم الجهمية في حق سيد
الانبياء عليه الصلوة والسلام وبعض الاولياء
من ائمة عليہ الصلوة والسلام

کے حق میں (مثل حضرت غوث اعظم) خیال ہے کہ معشوق عرفی سمجھتے ہیں۔

قوله تعالى ومن اظلم من افترى على الله كذبا
او قال ادعى الى ولم يوح اليه شيء وفي حقه من الخلق
هو كذا كما في الحديث من الوعيد عليه من ادعى
وارد اواهما ما كاذبا وفي الروح ومن اظلم من
افترى على الله كذا باكن ادعى الكمال والوصول
الى التوحيد والخلاص عن كثرة صفات النفس
وعمرانه بالله عز وجل وانه من اهل الارشاد هو
ليس كذلك او قال ادعى الى ولم يوح اليه شيء

مکن بھی مفتریات و ہمہ و خیالہ و مخترعات عقلہ و فکرہ و حیاء و فیضنا من الروح القدس اھ
قوله تعالى لتقتلوا بها في اثبات الاسباب
و مشروعية الانتفاع بها و انه لا ينافي التوكل مطلقا

اولاد میں نبوت عطا فرمائی تاہیں میں دلالت ہو کہ تمہاری
صلی ہو احسان کو صلاح ابنائے میں بھی دخل ہے کہ ان کے
محسن ہونے کا یہ صلہ ملتا ہو کہ ان کی اولاد میں بھی مثلہ

پیدا کیجاتی ہے رشد کی ایک خاص شان ایسی ہوتی ہے جو دوسروں میں نہیں ہوتی بلکہ کوئی معارض پیش نہ آجائے۔

قوله تعالى واجتنبناهم وهدناهم حاصل
الاول الجذب فان اجبى في اللغة الجذب حاصل
الثاني هو السلوك فان الهداية هو اراءة الطريق
مع الوصول او بدونه -

طریق میں خواہ مع الوصول یا بدون وصول۔

قوله تعالى ولو اشركو الجبط عنهم ما كانوا يعجلون
فيه ان الله تعالى ليس له محبوب بذاته بحيث
لا يجازي بحال كما هو زعم الجهمية في حق سيد
الانبياء عليه الصلوة والسلام وبعض الاولياء
من ائمة عليہ الصلوة والسلام

کے حق میں (مثل حضرت غوث اعظم) خیال ہے کہ معشوق عرفی سمجھتے ہیں۔

قوله تعالى ومن اظلم من افترى على الله كذبا
او قال ادعى الى ولم يوح اليه شيء وفي حقه من الخلق
هو كذا كما في الحديث من الوعيد عليه من ادعى
وارد اواهما ما كاذبا وفي الروح ومن اظلم من
افترى على الله كذا باكن ادعى الكمال والوصول
الى التوحيد والخلاص عن كثرة صفات النفس
وعمرانه بالله عز وجل وانه من اهل الارشاد هو
ليس كذلك او قال ادعى الى ولم يوح اليه شيء

مکن بھی مفتریات و ہمہ و خیالہ و مخترعات عقلہ و فکرہ و حیاء و فیضنا من الروح القدس اھ
قوله تعالى لتقتلوا بها في اثبات الاسباب
و مشروعية الانتفاع بها و انه لا ينافي التوكل مطلقا

تاریخ صلاح و تقویٰ و تامل و تدبیر

آیات و احادیث و اسرار و اسرار

آیات و احادیث و اسرار و اسرار

آیات و احادیث و اسرار و اسرار

آیات و احادیث و اسرار و اسرار

سلطان مکی علیہ السلام

باب شہادۃ شہان شہادۃ

تاریخ صلاح و تقویٰ و تامل و تدبیر

عليه واخارج العادات واحضروا عن الحج البينا
 لا حجابهم بالحسن والمحسن قل انما الايات عند
 فلياتي بما حبا تقتضيه الحكمة اهو في قوله تعالى ولو
 اننا نزلنا الى قوله فاكلوا ليوثنا دلالة على عدم
 لزوم النعم لمعانية الخلق فطلبه ليس طريقا
 للمهادنة وانما طريقها اتباع البينات

قوله تعالى ان يتبعون الا انظن وان هم الا
 يحرم من المراد انظن الذي لا يستند الى مستند
 شرعي جمعا بين هذا الآية وبين دلائل صحة بعض
 انظن فدللت الآية على عدم تجزية الكشف والادلال
 في الاحكام الا سيما اذا جزم بها وفي الروح في باب الكفاية
 اي ما يتبعون لكونهم محبوبين في مقام النفس

بالاوهنا والخيالات الا انظن وانهم لا يحرمون بقيا من الثابت على الشاهد اهـ
 قوله تعالى وما لكم ان لا تاكلوا مما ذكر اسم الله
 عليه وقد فصل لكم في روح المعاني وسبب نزول
 الآية على ما قاله الامام ابو منصور ان المسلمين
 كانوا يخرجون من اكل الطيبات تشكفا وتزهدا
 فنزلت اه قضيا انتهى عن الغلو في الزهد كما عليه
 بعض الجمل من الصوفية

قوله تعالى وذروا ظاهرا لا تعرفوا بباطن دل
 على تقسيم الاثر الى ما بالحواس وما بالقلب كما في
 الروح عن الحجابي والمسئلة من الضرر بربك عند
 النقص

قوله تعالى او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا
 له نورا عيشي به في الناس فيه تسمية معرفة الاثر

الى قوله ما خلقنا الموتى (ترجمه اورين وگویند که
 میں نے ان کو زندہ کر کے کھانے کی چیز بنائی کہ اگر ان کے پاس کوئی
 زندہ نہ ہو تو وہ ضرور زندہ ہو جائے گا اور ان کو زندہ کر کے کھانے
 کی چیز بنائی کہ اگر ان کے پاس کوئی زندہ نہ ہو تو وہ ضرور زندہ ہو جائے گا
 ان کا مطلب یہ ہے کہ اگر ان کو زندہ کر کے کھانے کی چیز بنائی
 ہو گا تو ان کو زندہ کر کے کھانے کی چیز بنائی ہو گا اور ان کو زندہ کر کے کھانے
 کی چیز بنائی ہو گا اور ان کو زندہ کر کے کھانے کی چیز بنائی ہو گا

قوله تعالى ان يتبعون الا انظن وان هم الا
 (ترجمه جوہر حق تعالیٰ خیاالات پر چلتے ہیں اور ہر ایک کو
 باتیں کرتے ہیں) مراد اس ظن سے وہ ظن ہے جو عقلی
 شرعی کی طرف متصف نہ ہو اس سے معلوم ہوا کہ باب احکام
 میں کشف والہام محبت نہیں مگر ان کا جزم کرنا تو باطل
 ہی باطل ہے

قوله تعالى وما لكم ان لا تاكلوا مما ذكر اسم الله
 عليه وقد فصل لكم في روح المعاني وسبب نزول
 کہ تم ایسے جانور میں سے نہ کھاؤ جن پر اللہ کا نام لیا گیا ہو
 روح میں امام ابو منصور سے منقول ہے کہ بعض نے استدلال کشف
 و تزہد کے سبب بعض طہیات کو نہ کھائے تھے اس پر آیت نازل
 ہوئی کہ میں ان میں سے غلو ہے غلو فی الزہد سے ہے بعض
 جہل صوفی کرتے ہیں

قوله تعالى وذروا ظاهرا لا تعرفوا بباطن (ترجمہ اور
 تم ظاہری گناہ کو بھی چھوڑو اور باطنی گناہ کو بھی چھوڑو) اس
 معلوم ہوا کہ گناہ ظاہر و باطن سے جو تھے ان ہی طرح بعض
 گناہ ظاہر سے بھی ہوتے ہیں

قوله تعالى او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا
 له نورا عيشي به في الناس (ترجمہ ایسا شخص جو کہ پہلے مرد تھا
 اور اب زندہ کر کے اس میں روشنی بنائی ہے تاکہ وہ اس میں زندگی

ترجمہ جوہر حق تعالیٰ خیاالات پر چلتے ہیں اور ہر ایک کو باتیں کرتے ہیں) مراد اس ظن سے وہ ظن ہے جو عقلی شرعی کی طرف متصف نہ ہو اس سے معلوم ہوا کہ باب احکام میں کشف والہام محبت نہیں مگر ان کا جزم کرنا تو باطل ہی باطل ہے

ذکر الغلو في الزهد

تجويد معاني القلب

موت کا ہونا

کون الاستعداد شرط عباد القیاض

استعداد کا ہونا شرط عباد القیاض

الحق نوراً و هوذا شرع علی لسان القوم
 اسکو لئے ہو کر آدمیوں میں چلتا پھرتا ہے) امیں طریق حق کی معرفت کو نور فرمایا ہے اور یہ اطلاق قوم کی زبان پر اسرار ہے
 قوله تعالیٰ اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ فی الریح
 المعنی ان منصب الرسالۃ لیس ماینال بایزعمولہ
 من کثرة المال والولد وقاضیہ لاسباب الحدود اما
 ینال بفضائل نفسانیة ونفس قدسیة افاضها
 اللہ تعالیٰ بمحض الکر و الجود علی من کل استعداد
 ونص بعضهم علی انہ تابع للہ استعداد الذاتی
 لا یستلزم الیجاب الذی یقولہ الفلاسفة لانہ سبحانه ان شاء اعطی ذلک وان شاء اساء وان استعداد
 المحل و ما فی المواقف من انہ لا یشرط فی الادل الاستعداد الذاتی بل اللہ تعالیٰ یختص برحمۃ من یشاء
 محمول علی الاستعداد الذاتی الموجب فقد جرت عادة اللہ تعالیٰ ان یمیت من کل قوم اشرفهم اطهرهم جملة
 اهل قبلت ان ارید بالذاتی ما اودع اللہ تعالیٰ بلا واسطۃ سبب متقدماً علیہ فیسلم وان ارید بایہ ما هو
 غیر معمول کما ذهب الیہ صاحب الروح تحت قوله تعالیٰ ولوانا نزلنا الیہم الملائکۃ الایۃ فلا اقبلہ
 ان نسبہ الی کثیر من اهل الکشف وان شئت عنہم یا اولیاء فیلزم عنہ عن خلق ما یختلف مقتضایہ
 عن ذلک علواً کبیراً فانہم

پھر جیسے اسکو نور فرمایا اور ہم نے تم کو ایسا نور دیا کہ تم
 اسکو لئے ہو کر آدمیوں میں چلتا پھرتا ہے) امیں طریق حق کی معرفت کو نور فرمایا ہے اور یہ اطلاق قوم کی زبان پر اسرار ہے
 قوله تعالیٰ اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ فی الریح
 المعنی ان منصب الرسالۃ لیس ماینال بایزعمولہ
 من کثرة المال والولد وقاضیہ لاسباب الحدود اما
 ینال بفضائل نفسانیة ونفس قدسیة افاضها
 اللہ تعالیٰ بمحض الکر و الجود علی من کل استعداد
 ونص بعضهم علی انہ تابع للہ استعداد الذاتی
 لا یستلزم الیجاب الذی یقولہ الفلاسفة لانہ سبحانه ان شاء اعطی ذلک وان شاء اساء وان استعداد
 المحل و ما فی المواقف من انہ لا یشرط فی الادل الاستعداد الذاتی بل اللہ تعالیٰ یختص برحمۃ من یشاء
 محمول علی الاستعداد الذاتی الموجب فقد جرت عادة اللہ تعالیٰ ان یمیت من کل قوم اشرفهم اطهرهم جملة
 اهل قبلت ان ارید بالذاتی ما اودع اللہ تعالیٰ بلا واسطۃ سبب متقدماً علیہ فیسلم وان ارید بایہ ما هو
 غیر معمول کما ذهب الیہ صاحب الروح تحت قوله تعالیٰ ولوانا نزلنا الیہم الملائکۃ الایۃ فلا اقبلہ
 ان نسبہ الی کثیر من اهل الکشف وان شئت عنہم یا اولیاء فیلزم عنہ عن خلق ما یختلف مقتضایہ

قوله تعالیٰ فمن یرد اللہ ان یمید بیدہ یشرح صدرہ
 للاسلام ومن یردان یضله یجعل صدرہ ضیقاً
 حرجاً فیہ اثبات لبعض اقسام البسط والقبض
 وهما العقلیان وهما الاصل فی الباب کما اشار
 الیہ صلی اللہ علیہ وسلم حین قیل لہ کیف الشرح
 یا رسول اللہ فقال نور یقذف فی الصد فیشرح
 له وینفسم فقیل هل لذلک من آیۃ یرف بہا یا رسول
 اللہ فقال علیہ الصلوۃ والسلام لا انا الی ما یخطر
 والتجافی عن دار العز ورو الاستعداد الموت قبل لقاء الموت فقط
 قوله تعالیٰ وربک الغنی ذو الرحمة زیادة
 ذوالرحمة نص صریح فی بطلان ما یزعمونہ من
 ان معنی الغنی من لا یمالی بمصلحة العباد وقد

قوله تعالیٰ فمن یرد اللہ ان یمید بیدہ یشرح صدرہ
 للاسلام ومن یردان یضله یجعل صدرہ ضیقاً
 حرجاً فیہ اثبات لبعض اقسام البسط والقبض
 وهما العقلیان وهما الاصل فی الباب کما اشار
 الیہ صلی اللہ علیہ وسلم حین قیل لہ کیف الشرح
 یا رسول اللہ فقال نور یقذف فی الصد فیشرح
 له وینفسم فقیل هل لذلک من آیۃ یرف بہا یا رسول
 اللہ فقال علیہ الصلوۃ والسلام لا انا الی ما یخطر
 والتجافی عن دار العز ورو الاستعداد الموت قبل لقاء الموت فقط
 قوله تعالیٰ وربک الغنی ذو الرحمة زیادة
 ذوالرحمة نص صریح فی بطلان ما یزعمونہ من
 ان معنی الغنی من لا یمالی بمصلحة العباد وقد

القبض والبسط العقلیان

بسط وقبض عقلاً

بطلان نص صریح فی بطلان ما یزعمونہ من

ان معنی الغنی من لا یمالی بمصلحة العباد وقد

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ
أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

اور ان کے لئے جو نماز سے غافل ہو جائیں
وہ فاسق ہیں

قَوْلُهُ تَعَالَى فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكَلْبَ
الْمَشْرُكِينَ وَهَذَا يَكُونُ مَبَادِي مَشَاهِدَاتِ
الْمُؤْمِنِينَ وَهِيَ بَيِّنَةٌ الْآيَاتِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ فِي طَرِيقِ اللَّهِ تَعَالَى يَتَّبِعِي أَنْ
تَكُونَ بِحَقِّكَ الشَّادِزِلْ كَانَاظِرًا مُسْتَدَلًّا غِيَاظًا
تَحْمِلُكَ عَلَى اللَّهِ وَعَمَّا لَا يَجُوزُ عَلَى اللَّهِ فِي ذَاتِهِ
وَصِفَاتِهِ

قَوْلُهُ تَعَالَى فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكَلْبَ
الْمَشْرُكِينَ اور یہ مشاہدات عارفین کی پہلی چیزیں ہیں
انوار کو دیکھنا بعض احوال میں (تو یہ آیت اس امر پر دلالت
کرتی ہے کہ سالک راہ حق کو چاہے کہ عاقل ہو یا جاہل
سمجھ دار ہو صاحب نظر و فکر ہو اللہ تعالیٰ کی ذات و
صفات میں جو اعتقاد جائز ہے اور جو جائز نہیں اس کے
غافل ہو۔

قَوْلُهُ تَعَالَى وَاتَّبَعِينَا هُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ
أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

قَوْلُهُ تَعَالَى وَاتَّبَعِينَا هُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
اپنی طرف پہنچ لیا اور سیدھے رستہ کی ہدایت فرمائی تاکہ
ہمارے لئے مجاہدہ کریں اور راستہ میں ریاضت
کریں۔

قَوْلُهُ تَعَالَى أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ
أَقْبَدَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ دَلَالَةٌ ظَاهِرَةٌ عَلَى أَنَّ الْمُرِيدَ
لَا بَدَلَ مِنْ شَيْءٍ يَقْدِرُ بِهِ

قَوْلُهُ تَعَالَى أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ
اس آیت میں اس بات پر کھلی ہوئی دلالت ہے کہ مرید کیلئے
ایک شیخ ایسا ہونا ضروری ہے جسکی وہ پیروی کرے۔

قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ عَامٍ فِي كُلِّ مَدْعٍ
كَذَٰبٌ مِمَّنْ جَاءَ بِالْحَقِّ الْبَيِّنَاتِ أَوَّلَ بَيِّنَةٍ كَيْفَ تَمَٰكُنَ
مِمَّا كَانَتْ تَرَاكُمُ خَلَّتْ تَحْتَ هَذِهِ الْآيَةِ

قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
ادھی الی دلوہ روح الیہ شیء یہ ہر جو شخص مدعی کو عام ہے
خواہ نبوت کا دعویٰ کرے یا کسی قسم کی ولایت کا جب جھوٹا
ہو گا تو اس آیت میں داخل ہوگا۔

قَوْلُهُ تَعَالَى فَمَنْ يَرْذُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحُ صَدْرَهُ
لِلْإِسْلَامِ وَهُوَ تَسْلِيمُ الْبُحْبُوحِ وَالْإِيْدَانِ وَالْأَحْوَةِ
وَمَا يَمَّا كَلَّمَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَاخْتِيَارًا لِلَّهِ وَحْدًا فِي شَرْحِ
صَدْرِهِ أَيْ يَجْعَلُ قَلْبَهُ وَاسِعًا حَتَّى يَسِيرَ كَخُرُوجِهَا إِلَى
وَنَزُولِهَا اخْتَارَ وَسْئَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ ذَلِكَ قَالَ لَوْ رِقِذْتُ فِي الْقَلْبِ فَيَنْشَرُ بِهِ

قَوْلُهُ تَعَالَى فَمَنْ يَرْذُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحُ صَدْرَهُ
لِلْإِسْلَامِ اور جو ان کے درمیان میں ہے سب کو اللہ تعالیٰ کے پیرو
کرے اور صرف اللہ ہی کو اختیار کر لے اور کھول دے تاکہ اس کے
سینہ کو یعنی اس کے قلب کو وسیع کر دیتا ہے یہاں تک کہ
جس چیز کو اختیار کیا ہے اس کے آجائے کی اس میں گنجائش

ثبت الملحقہ سورۃ الاعراف

اضافہ تمام ہوا سورۃ الاعراف

قوله تعالى كتاب انزل اليك فلا يكن في صدرك
خبر من عند الله وذكرى للمؤمنين قوله لتتذكروا
متعلق بقوله انزل ففیه الامر لشد بالارشاد و
نهی له عن الغم بغواية من یرید ارشاده فلا یستغنی
عن کل الاستغناء ولا یقاسی له کل غناء ولیکن لا
بین الشفقة والاستغناء۔

قوله تعالى انزل اليك فلا يكن في صدرك
غلبت بینا للفاعل موازینہ ای موازین حسنا تہ
ومن نخلت ای غلبت بینا للمفعول ویوخذ منه
بحکم من تساوت حسنا تہ وسیئنا تہ یعنی ہم بین
ہو لاء وھو لاء وھم اھل الاعراف علی قول و
لذلك یبلغنی ان یراعی بالناس فی الدنیا بان من
ظن بالغالب حالہ الصلاح بعد ما کھا وان کان
فینہ شیء من اللہ لعمریک علیہ ان یصلہ نفسہ۔

کرنا چاہئے کہ جسکی غالب حالت صلاح ہو اسکو صلح سمجھا جائے۔

قوله تعالى ولقد مکنناکم فی الارض وجعلناکم فیہا
معایش جاصل اول التجاہ والثانی المال و ذکرھا
فی موقع المنۃ دلیل علی کونھما نعمة یحب الشکر
علیہا فلا ینمان بل یدعلا نھما ک
فی تحصیلھا۔

قوله تعالى كتاب انزل اليك فلا يكن في صدرك
خبر من عند الله (ترجمہ یہ ایک کتاب ہے جو آپ
پاس میں پہنچی گئی ہے کہ آپ اس سے ڈرائیں اللہ تعالیٰ
متعلق ہوا انزل کے پس ہمیں فرشتہ کو ارشاد کا اجر ہے
اگر مخاطب اس ارشاد کو قبول نہ کرے تو فرشتہ کو کچھ
نہی پس فرشتہ بالکلیہ مستغنی ہوا اور نہ ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
قوله تعالى انزل اليك فلا يكن في صدرك (ترجمہ یہ ایک کتاب ہے جو آپ
پاس میں پہنچی گئی ہے کہ آپ اس سے ڈرائیں اللہ تعالیٰ
متعلق ہوا انزل کے پس ہمیں فرشتہ کو ارشاد کا اجر ہے
اگر مخاطب اس ارشاد کو قبول نہ کرے تو فرشتہ کو کچھ
نہی پس فرشتہ بالکلیہ مستغنی ہوا اور نہ ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
قوله تعالى انزل اليك فلا يكن في صدرك (ترجمہ یہ ایک کتاب ہے جو آپ
پاس میں پہنچی گئی ہے کہ آپ اس سے ڈرائیں اللہ تعالیٰ
متعلق ہوا انزل کے پس ہمیں فرشتہ کو ارشاد کا اجر ہے
اگر مخاطب اس ارشاد کو قبول نہ کرے تو فرشتہ کو کچھ
نہی پس فرشتہ بالکلیہ مستغنی ہوا اور نہ ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

قوله تعالى ولقد مکنناکم فی الارض وجعلناکم فیہا
معایش (ترجمہ اور یہ شک ہننے ٹکڑی میں پر
رہنے کی جگہ دی اور ہم نے تمھارے لئے سامان زندگی
پیدا کیا) اول کا حاصل جاہ ہے اور ثانی کا مال اور ان
دونوں کا موقع منہ میں ذکر کرنا دلیل ہے ان کے

ایک کتاب ہے جو آپ

ایک کتاب ہے جو آپ

ایک کتاب ہے جو آپ

نعمت قابل شکر ہونے کی سبب دونوں چیزیں مذکور نہیں ہاں ان کی تحصیل میں انہماک یہ بیشک ہر قوم ہے۔
الحاشیہ فی الروح ولقد ملنا کم فی الارض اذ جعلناکم خلقاء فیہا وجعلناکم فیہا معاینۃ متعدۃ
دون غیرکم فان لمعیشۃ واحدة لان الانسان فیدہ ملکۃ و حیوانیۃ و شیطانیۃ فمعیشۃ واحدۃ
معیشۃ الملک و معیشۃ بدنہ معیشۃ الحيوان و معیشۃ نفسه الامارة بمعیشۃ الشیطان و لہ معاینۃ
غیر ذلک و ہی معیشۃ القلب بالشہود و معیشۃ السرا بالکشف و معیشۃ السرا بالوصال قلیلا ما
تشکرون و لو شکرتما راضیتما بالذون اھ۔

قوله تعالى قال انا خير منه خلقتني من نار الخ (ترجمہ)
کہنے لگائیں اس سے بہتر ہوں آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا
اور اس تقدیم راوی علی النص میں ایسا شخص ابلیس کا وارث

قوله تعالى قال انا خير منه خلقتني من نار الخ
وورثته من يرجع رايہ اور وراثتہ من الکشف او
الوجدان علی الشرع۔

ہے جو اپنی راوی کو یاریت کو خواہ کشف سے ہو یا وجدان و ذوق سے ہو شرع پر ترجیح دیتا ہے۔

قوله تعالى قال فاهبط منها اي من تلك الحضرة
فرایا تو آسمان سے اتر یعنی درگاہ الہی سے دور ہو کیونکہ
تکبر اس درگاہ کے منافی ہے کذا فی الروح بس میں دلالت ہے
اس پر کہ درگاہ الہی میں قبول مقبولیت سے مانع ہے۔

قوله تعالى قال فاهبط منها اي من تلك الحضرة
فما يكون لك ان تكبر فيها لان الكبر ينافيها كذا
فی الروح فقیہ دلالتہ علی کون الکبر مانعا علی
بالقبول فی الحضرة الالہیۃ۔

قوله تعالى اناك من المنظرين (ترجمہ تجبو ملت می نمی)
اس میں دلالت ہے کہ دعا کا قبول ہو جانا قبولیت کی دلیل
نہیں جیسے بعض جہلا سمجھتے ہیں۔

قوله تعالى اناك من المنظرين دل علی ان کون
الدعوة مستجابة لیس دلیلا علی القبول کما اغترت
بعض الجملة۔

الحاشیہ قوله تعالى ثم لا تینهم من بین ایدیم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شأئهم فی الروح
قال بعض حکماء الاسلام ان فی البدن قوی اربعۃ القوۃ الخیالیۃ التي یجتمع فیہا مثل المحسوسات و
موضعها البطن المقدس من الدماغ والیہ الاشارة بقوله من بین ایدیم والقوۃ الوہبیۃ التي تحکم
فی غیر المحسوسات بحکام المناسبات للمحسوسات ومحلها البطن الموح من الدماغ والیہ الاشارة بالقوۃ
ومن خلفهم القوۃ الشہوانیۃ ومحلها الکبد ومن بین الانسان والیہ الاشارة بقوله تعا وخالعناهم والقوۃ الغضبیۃ
ومحلها القلب لندی هو فی الشق الایم والیہ الاشارة بقوله تعا وخالعناهم الشیطان بالیستعن شیء من هذه القوۃ
لا یقدر علی لقاء الوسوسة وهذا عندی نوع من الاشارة کما لا ینحی اھ۔

قوله تعالى قال اخرج منها مذموا الخ (ترجمہ تہ تہ گئے فرمایا)
کہ یہاں ذیل خواہ ہو کر نکل ظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلام بلا
واسطہ ہو کہ اس میں معلوم ہوا کہ کلام مذموم تھا علی علامات قبول سے نہیں

قوله تعالى قال اخرج منها مذموا الخ الظاهر ان
الکلام کان بلا واسطۃ فدل علی ان الکلام لیس
من علامات القبول۔

نور من کشف علی الشرع۔
کشف کو کشف ہر طور کشف کی برکت۔

قوله تعالى اناك من المنظرين
کون الکبر مانعا علی القبول
کبر مانع ہے مانع ہوتا۔
اجابت دعا کا علامت ہونا اس کے قبول ہونا۔

قوله تعالى اناك من المنظرين
عندی نوع من الاشارة کما لا ینحی اھ۔
عندی نوع من الاشارة کما لا ینحی اھ۔

قوله تعالى فوسوس بهما الشيطان الى قوله تعالى
فلما اذا الشجرة بادت لهما سوا تصاد على اجماع
المعصية والتصرف الشيطاني الذي لا يصل الى
المعصية فان فعل آدم عليه السلام لم يثبت كونه
معصية اصطلاحية وانما ساء الله تعالى معصية
نفة وانما كان اجتها ديا ثاب على الخطا منه وان
ما جرى عليه بهذا الخطاء لم يزد على كشف عورتها
فيما بينهما وظاهر انه مباح فيما بين الزوجين ولما
ثبت كون هذا تناول خطاء اجتها ديا ثبت
كون النهي ظني الدلالة مع كونه قطعي الثبوت فدل
على ان ترك مثل هذا الظني الذي فيه مساع لا
لا يوجب الطرد والعقاب نعم يوجب الضرر لا يوجب
ومذا هو الامر في مخالفة الالهام والكشف الذي
يحتل الخطاء يلحق بمخالفة ضرر دينوي لا عقاب
اخرى فالهم واحفظ فكم من علماء ومشاغ غلطوا
في المسئلة فالعلماء جوزوا مخالفة الالهام كل تجويز
والمشاغ حرموها كل تحريم والا موبينها كما بينت
والله اعلم -

قوله تعالى فوسوس بهما الشيطان الى قوله تعالى
فلما اذا الشجرة بادت لهما سوا تصاد على اجماع
المعصية والتصرف الشيطاني الذي لا يصل الى
المعصية فان فعل آدم عليه السلام لم يثبت كونه
معصية اصطلاحية وانما ساء الله تعالى معصية
نفة وانما كان اجتها ديا ثاب على الخطا منه وان
ما جرى عليه بهذا الخطاء لم يزد على كشف عورتها
فيما بينهما وظاهر انه مباح فيما بين الزوجين ولما
ثبت كون هذا تناول خطاء اجتها ديا ثبت
كون النهي ظني الدلالة مع كونه قطعي الثبوت فدل
على ان ترك مثل هذا الظني الذي فيه مساع لا
لا يوجب الطرد والعقاب نعم يوجب الضرر لا يوجب
ومذا هو الامر في مخالفة الالهام والكشف الذي
يحتل الخطاء يلحق بمخالفة ضرر دينوي لا عقاب
اخرى فالهم واحفظ فكم من علماء ومشاغ غلطوا
في المسئلة فالعلماء جوزوا مخالفة الالهام كل تجويز
والمشاغ حرموها كل تحريم والا موبينها كما بينت
والله اعلم -

كچھ دنیوی ضرر لاحق ہو جاتا ہے اسکو یاد رکھو کیونکہ علماء تو اسکی باکھل مخالفت کو بھی جائز رکھتے ہیں اور مشاغ اسکو باکھل
حرام سمجھتے ہیں۔

قوله تعالى انه يراكم هو و قبيله من حيث لا
تروهم في الروح والقضية مطلقة لا دائمة
وفيه وعلى هذا لا يفسق مدعي رقتهم في
صورهم الاصلية اذا كان مظنة للكرامة
وليس في الآية اكثر من نفى رقتهم كذلك يجب
العادة الى قوله ومن هذا يعلم ان القول بكفر مدعي
تلك الرواية خارج عن الانصاف فتدبراه -

قوله تعالى انه يراكم هو و قبيله من حيث لا
تروهم (ترجمہ وہ اور انکا لشکر تم کو اس طور پر دیکھتا ہے کہ تم انکو
نہیں دیکھتے) روح میں ہے کہ قضیہ مطلقہ ہے دائمہ نہیں ہے
اگر کوئی شخص جنات کو انکی پہلی صورت میں دیکھنے کا دعویٰ
کرسے خاصکر جبکہ غفہ کرامت کا بھی ہوا اسکو قاسم اور
جھوٹا نہ کہا جاوے گا اور آیت کا حاصل صرف اتنا ہے کہ عادی
اس طرح نہیں دکھائی دیتے۔

لا یستعمل لفظ الشيطان في العصور المبكرة ولا في العصور المتأخرة
فصرف لفظ الشيطان في القرآن لا يدل على وجوده في العصور المبكرة ولا في العصور المتأخرة

مخالفة الالهام لا يوجب الا بالوجوب الضمني لا بالبرهان
الماثل كمنع الالهام من مخالفة الالهام في العصور المبكرة ولا في العصور المتأخرة

كرامة رتبة النبي لا مخالفة القرآن
مخالفة الالهام لا يوجب الا بالوجوب الضمني لا بالبرهان

قوله تعالى واقموا وجوهكم عند كل مسجد
وادعوا مخلصين له الدين في الآية امن بالجمع
باصلاح الظاهر والباطن فان اقامة الوجه
طاعة ظاهرة والاخلاص طاعة باطنة

اس آیت میں حکم ہے اصلاح ظاہر و باطن کو جمع کرنا اقیما میں اول اور مخلصین میں ثانی کی طرف اشارہ ہے۔
قوله تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر
منها وباطن ولا ثمر والبعی بغیر الحق وان نشر کوا
بالله ما لم یزل به سلطانا وان تقولوا علی الله
کلا تعلمون فی الروح الفواحش ردائل القوة البهیمية
والبعی ردائل القوة السبعية وان تقولوا ردائل القوة

قوله تعالى ان الذين کذبوا باياتنا واستکبروا
عنها لا نفقه لهم ابواب السماء کذا الک
فی النشأة الدنویة لا نفقه لهم ابواب الملکوت
کما قال فی الروح باب الاشارة فلا تعجز ارواحهم
الی الملکوت ولا یدخلون الجنة ای جنة المعرفة
والمشاهدة والقرب حتی یلج البجل ای جل انفسهم

المستکبرة فی سمر الخیاط ای خیاط احکام الشریعة الذی یخاط به ما شقت لصد الشفاق وسمت له اذاب
الطریقة لانها دقیقة جدا ولوج ذلك البجل لا یمکن مع الاستکبار بل لا ید من الخضوع
والانقیاد وترصا الحظوظ النفسانية وحینئذ یمکن البجل اقل من البعوضة بل اق من الشعرة فینفذ
یلج فی ذلک السم اء۔

قوله تعالى والذین آمنوا وعملوا الصلحت
لا تکلف نفسا الا وسعها کذا الشیخ لا یمکن
المردفوق وسعه فی باب الاصلاح۔

قوله تعالى ونزعنا ما فی صدورهم من غل
فی الروح ای قلعبنا ما فی قلوبهم من حقد مخفی فیها
وعداوة کانت ممقتضی الطبعیة لا مورد حوت

قوله تعالى واقموا وجوهكم عند كل مسجد
مخلصين له الدين (ترجمہ) وہ کہ تمہر سجدہ کے
وقت اپنا رخ سیدہ رکھا کرو اور اللہ تعالیٰ کی عبادت اس
طور پر کرو کہ اس عبادت کو اللہ ہی کے واسطے رکھا کرو۔

قوله تعالى قل انما حرم ربى الفواحش (ترجمہ) آپ
فرمائیے کہ البتہ میرے رستے حرام کیا ہے تمام فحش باتوں کو
یہ اشارہ ہے ردائل قوت البہیمیہ کی طرف اور بعی میں ردائل
سبعیہ کی طرف اور ان تقولوا میں ردائل قوت لفظیہ کی طرف۔

قوله تعالى ان الذين کذبوا باياتنا واستکبروا
عنها لا نفقه لهم ابواب السماء (ترجمہ) جو لوگ ہماری آیتوں
کو جھوٹا بتلاتے ہیں اور ان سے تکبر کرتے ہیں ان کے لئے
آسمان کے دروازے نہ کھولے جائیں گے) سوچ میں ہے
کہ اسی طرح ایسے لوگوں کے لئے دنیا میں ابواب ملکوت
کشادہ نہیں ہوتے۔

قوله تعالى والذین آمنوا وعملوا الصلحت
لا تکلف نفسا الا وسعها (ترجمہ) جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے
نیک کام کئے ہم کسی شے میں ان کی قدرت سے زیادہ کوئی کام
نہیں بتلاتے) اسی طرح شیخ مرید کو باب اصلاح میں اس کے تحمل سے زیادہ اس کو تکلیف نہیں دیتا۔

قوله تعالى ونزعنا ما فی صدورهم من غل
اور جو کچھ ان کے دلوں میں غبار تھا ہم اس کو دور کر دیں گے
روح میں یہ کہ ان کے قلوب میں جو بھگت و طبیعت بعض

انجم بن احمد (ترجمہ) اصلاح الظاهر والباطن۔
اصلاح ظاہر و باطن کو درست کرنا۔

احمد بن احمد (ترجمہ) اصلاح۔
اصلاح۔

دعاة الخلق فی الاصلاح۔
اصلاح میں عمل کی دعوت۔

یبتعهم فی الدنیا اه ففیه دلیل علی ان الغل
الطبیعی الغیر اختیاری غیر ما تم من دخول الجنة

قوله تعالی وما کننا لنهتدی لولا ان هدانا الله
صریح فی ان الوصول الی المقصود وہی لا کسی
والکسب الذی له دخل ما فیه ظاہر فذلک
الکسب ایضاً وہی -

الحاشیۃ قوله تعالی الذین یصدون عن
سبیل الله ویغوونها عوجاً کذلک کما فی الروح
الذین یصدون السالکین عن سبیل الله ای
الطریق الموصلة الیہ سبحانہ ویغوونها عوجاً
بان یصفوها بما یفر السالک عنہما من الذیع وایل
عن الحق اه کاهل البدعة واصحاب الرباع -

قوله تعالی ونادی اصحاب النار اصحاب الجنة
ان افيضوا علینا من الماء او مازکم الله فی
الروح قیل ان الکفار لما کانا عبید البطون خواصاً
علی الطعام والشراب فمالوا علی ما عاشوا وخرقوا
وادخلوا النار علی ما مالوا واطلبوا الماء او الطعام
اه ودل علی بقاء الذ ما تم بعد الموت -

میں مرے اور اسی پر اکا حشر ہوا کہ کھانا اور پانی ہی مانگتے رہے
قوله تعالی ثم استوی علی العرش فی الروح وانت
تعلم ان المشہور من مذهب السلف فی مثل ذلک
تقولین المراد الی الله تعالی فہم یقولون استوی
علی العرش علی الوجه الذی عنہ سبحانہ منہا
عن الاستقرار والتمکن وان تفسیر الاستواء

معاملات دنیویہ کے سبب کچھ مخفی عداوت وکینہ تھا وہ
نکال دینے کے لئے اس بنا پر ہوا کہ جو کینہ طبعی غیر اختیاری ہو
وہ دخول جنت سے مانع نہیں -

قوله تعالی وما کننا لنهتدی لولا ان هدانا الله
(ترجمہ اور ہماری کبھی رسائی نہ ہوتی اگر حق تعالی ہمکو
نہ پہنچاتے) اس سے صریح معلوم ہوتا ہو کہ حصول الی
قوی ہو کسی نہیں اور جس کسب کا اندازہ کچھ دخل ہی ہے
وہ کسب خود وہی ہے -

قوله تعالی الذین یصدون عن سبیل الله ویغوونها
عوجاً (ترجمہ جو اللہ کی راہ سے اعراض کیا کرتے ہیں
اور انہیں کجی تلاش کرتے رہتے ہیں) ان ہی کے شاہ وہ
لوگ ہیں جو سالکین طریق حق تعالی کو روکتے ہیں اور انہیں
کجی کا قصد کرتے ہیں اس طرح پر کہ انکو ایسے رنگ میں ظاہر
کرتے ہیں کہ اس سالک کو نفرت پہنچے جسے ہر حال بدعت
اور اہل ریا -

قوله تعالی ونادی اصحاب النار اصحاب الجنة
ان افيضوا علینا من الماء او مازکم الله (ترجمہ
اور دوزخ والے جنت والوں کو پکاریں گے کہ ہمارے اوپر
تھوڑا پانی ہی ڈال دو یا اور ہی کچھ دیدو جو اللہ تعالی نے
نکو دے رکھا ہے) بعض نے کہا ہے کہ چونکہ یہ کفار شکم
کے بندے اور کھانے پینے کے حریص تھے تو اسی حالت

میں مرے اور اسی پر اکا حشر ہوا کہ کھانا اور پانی ہی مانگتے رہے
قوله تعالی ثم استوی علی العرش (ترجمہ پھر عرش
پر قائم ہوا) سلف کا مذہب ایسے نصوص میں تفویض مراد
کی حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف سے یعنی جو استوار حق تعالیٰ کا
مراد لیا ہے اور وہ حق تعالیٰ کی شان کے موافق ہے
وہی مراد ہے اور اکثر حضرات متوفیہ کا یہی مذہب ہے -

دور اخیر میں الطریق قوی اور اعراض
قوی میں تفریق قوی یا کجی تلاش کرتے رہتے ہیں
قوی میں تفریق قوی یا کجی تلاش کرتے رہتے ہیں

بقیۃ اللہ ما تم بعد الموت
قوام کا بعد موت کے بعد بقا

بقیۃ اللہ ما تم بعد الموت
قوام کا بعد موت کے بعد بقا

مسائل صوفیہ فی المشاہدات

بالاستیلاء تفسیر مرد و ل اذ القائل به لا یسعه ان یقول کاستیلاء ثنابل لا بد ان یقول هو استیلاء
لا ین به عز وجل فلیقل من اول الامر هو استواء لائق به جل وعلا وقد اختیار ذلك السادة الصوفیة
قدس الله تعالی اسرارهم وهو اعلم واسلم واحکم خلافا لبعضهم اهـ

قوله تعالی الاله الخلق والامر من ترجمه یاد کما شدی
کے لئے خاص ہو خالق ہونا اور حاکم ہونا روح میں ہے
کہ سفیان بن عیینہ نے اس سے کلام الہی کا غیر مخلوق
ہونا مستنبط کیا ہے یعنی کلام حق اس کا امر تو یقیناً ہو
اور امر کو مقابل فرمایا ہو خلق کا تو معلوم ہوا کہ وہ خلق سے
مترہ ہے اور یہ استدلال کچھ نہیں سیکھتے کہ یہاں دوسری
تفسیر بھی محتمل ہے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے روایت کی
ہے کہ خلق تو ہا تحت عرش کے ہے اور امر مافوق عرش کے
ہے آہ حاصل اس تفسیر ثانی کا یہ ہو سکتا ہو کہ خلق اولیاء
کے ساتھ خاص ہو تو کلام اللہ و امر کی مادیت کی نفی ہے
غیر مخلوق ہونا لازم نہیں آتا اور اس سے مجردات پر عالم
امر کے اطلاق کی صحت معلوم ہوتی ہے اور صوفیہ نے
جو لطائف کو عالم امر سے کہا ہے اور اسکو فوق العرش ہی کہا
اس کی اصل کل آئی یعنی فوق العرش کی تفسیر ہی ہے
کہ وہ مادیات میں سے نہیں تو اس بنا پر صوفیہ کسان
احکام کی اصل سلف سے ہی معلوم ہوتی ہے اور ممکن ہے
کہ وہ دوسری تفسیر محتمل یہ ہو کہ الامر تخصیص بعد التعمیم ہو
یعنی پیدا کرنا بھی اسی کا کام ہے اور حکم کرنا بھی کہ ایک
فرد ہے پیدا کرنے کی یعنی خطاب کو پیدا کرنا تو اس بناء
اسیں صوفیہ کی یہ تائید ہوگی۔

اقصی الامکنۃ فافهم والله اعلم ومن ثم یقول الصوفیۃ ان هذه اللطائف فوق العرش فاحکام
الصوفیۃ هذه لیست بمجھول مطلقاً صافہ بل لھا اصل عن السلف ویمکن ان یکون قوله کہا لا
یمکنی اشارۃ الی احتمال التخصیص بعد التعمیم وعایہ لا یتشی جمیع مامون تائید الصوفیۃ بقول
السلف ویبقی معنون السئلۃ کشفیۃ وعنوانہا اصطلاحیۃ۔

معنی قول الصوفیۃ ان اللطائف من عالم الامر مافوق العرش
صوفیہ کے اس قول کے معنی کہ لطائف عالم امر سے اور فوق العرش ہیں۔

قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية في الروح
ای عبدہ تضرعا وخفیتہ اشارۃ الی طریق
المجلوة والمخلوة او ادعوه بالجوارح والقلبانہ
لا یحب المعتدین المتجاوزین عما اوراہہ بترك
الامتثال او الذین یطیبون صدہ سواہ آہ

قوله تعالى والبلد الطیب یمخر نباتہ باذن ربہ
والذی خبث لا یخرج الا نکدا فی الروح وهذا
کما قال غیر واحد مثل من یخرج فیہ العظ والبنیہ
من الکلفین ولمن لا یؤثر فیہ شیء من ذلک ۱۵
وایدہ بآثار موقوفہ وروایات مرفوعہ ثم قال
فی باب الاشارة (قلت لم یبق فیہ بعد بعد ہذا
الاملة) مانصہ والبلد الطیب وهو ما طاب استعدادہ

یمخر نباتہ باذن ربہ حسنا غریبا ففہ والذی خبث
اہ ففہ دلیل علی مسئلۃ الاستعداد

قوله تعالى او عجبتم ان جاءکم ذکور من ربکم
علی رجل منکم وهذا هو داب الجاہلین باولیاء
عصرہم یحرقونہم بحضرة المعاصرة

جو تھاری ہی جنس کا ہے کوئی نصیحت کی بات آگئی
معاصرت کے سبب ان سے منافرت کرتے ہیں۔

قوله تعالى قال الملأ الذین کفروا من قومہ انا
لنراک فی سفاہة قد خلعت من قبل سنة السفہاء
من کسفہ عقلاء الدین ویشاہد ایضاً فی زماننا
فینبغی لہم ان یصبروا علی اذاہم

کہا کرتے ہیں اس زمانہ میں ہی اسکا مشاہدہ ہو رہا ہے تو ان

قوله تعالى وزادکم فی الخلق بسطة فاذکروا
آلاء اللہ دل علی کون القوۃ والزیادۃ فی الجسم من
نعم اللہ تعالیٰ فالیس من الزہد تحقیر النعم اللہ

قوله تعالى ادعوا ربکم تضرعا وخفیتہ (ترجمہ تم لوگ
اپنے پروردگار سے دعا کیا کرو تذلل ظاہر کر کے بھی اور
چپکے چپکے بھی) ہمیں اشارہ ہے طریق جلوت و خلوت
کی طرف یا عبادت جوارح و قلب کی طرف۔

قوله تعالى والبلد الطیب یمخر نباتہ باذن ربہ
والذی خبث لا یخرج الا نکدا (ترجمہ اور جو سر زمین
ستھری ہوتی ہو اس کا پیداوار تو خدا تعالیٰ کے حکم سے خوب
نکلتا ہو اور جو خراب ہے اس کا پیداوار کم نکلتا ہے ایسا
شخص کی مثال ہے جس میں وعظ موثر ہوتا ہے اور جس میں موثر
نہیں ہوتا یعنی طیب الاستعداد و قاسد الاستعداد کی پس
اس میں مسئلہ استعداد کی دلیل ہے۔

ہو یا ساء استعدادہ لا یخرج الا نکدا الاخیر فیہ

قوله تعالى او عجبتم ان جاءکم ذکور من ربکم علی رجل
منکم (ترجمہ اور کیا تم اس بات سے تعجب کرتے ہو کہ تمہارے
پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس ایک ایسے شخص کی فتر

اور یہی طریقہ ہے جاہلوں کا اپنے معاصر اولیاء کے ساتھ کہ محض
معاصرت کے سبب ان سے منافرت کرتے ہیں۔

قوله تعالى قال الملأ الذین کفروا من قومہ انا
لنراک فی سفاہة (ترجمہ ان کی قوم میں جاہر و دار
کا فرستے انھوں نے کہا کہ ہم تم کو کم عقلی میں دیکھتے ہیں)۔
یہی طریقہ سفہاء کا پہلے سے چلا آیا ہے کہ عقلاء دین کو سفہاء

کہا کرتے ہیں اس زمانہ میں ہی اسکا مشاہدہ ہو رہا ہے تو ان

قوله تعالى وزادکم فی الخلق بسطة فاذکروا
(ترجمہ اور ذیل) ذول میں تم کو زیادہ پھیلاؤ دیا سو خدا تعالیٰ
کی نعمتوں کو یاد کرو اس سے معلوم ہوا کہ قوۃ اور جبارت

انعام فی الجوارح والقلوب
بجارت و جوارح و جوارح و جوارح

مسئلۃ الاستعداد

تضرع النور العاصرة

انصاف فی سفہاء

انصاف فی سفہاء

کما علیہ المتقشفون۔

قوله تعالى هذه ناقة الله في الروح اضافة
الناقة الى الاسماء الجليل لتعظيمها كما يقال سبحان الله
للسجدة اه قلت وهو اسم للوجيهاات لاضافة
الصورة الى الله تعالى في قوله عليه السلام ان الله
خلق آدم على صورته الحديث۔

قوله تعالى وتحتون الجبال بيوتا فاذا ذكر الاء الله
دل على كون الممارسة في الصناعة من نعم الله تعالى
واذا ذكر ما في قوله تعالى وزادكم في الخلق بسطة

كسب صنعتين مما به يهي الله تعالى في نعمته ايجي وزادكم في الخلق بسطة في ايسارهم مضمون گذرا ہے۔
قوله تعالى فتولى عنهم وقال يقوم لقد ابلغتكم في
في الروح فتولى عنهم بعد ان جرى عليهم يا جري
على ما هو اظاهر وفيه وخطابه عليه السلام
خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل المشركين
حين القوا في قليب بل راہ قلت ظاہرہ سماع کو
ما لم ينه ديل قوي وليس۔

قوله تعالى اتا لوزن الفاحشة ما سبقكم بها من
احد في تقيد الفاحشة بعلم السبق بحدالة
على ان تاسيس المنكر اشد من الاقتداء فيه
ونظن من ذلك فعل البديع۔

قوله تعالى ولا تجسوا الناس اشياءهم في الروح
قبل ويدخل في ذلك تجسس الرجل حق من حسن المعاملة
والتوقير اللائق وبيان فضله على ما هو عليه
للسائل عنه وكثير فمن انتسب الى اهل العلم
اليوم يتلون بهذا النجس قلت كانه قياس على

ترجمہ: اور یہاں کو تو تراش تراش کر ان میں گھر بنا ہو
سو خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو اس سے معلوم ہوا کہ
قوله تعالى وتحتون الجبال بيوتا فاذا ذكر الاء الله
دل على كون الممارسة في الصناعة من نعم الله تعالى
واذا ذكر ما في قوله تعالى وزادكم في الخلق بسطة

ترجمہ: اور یہاں کو تو تراش تراش کر ان میں گھر بنا ہو
سو خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو اس سے معلوم ہوا کہ
قوله تعالى وتحتون الجبال بيوتا فاذا ذكر الاء الله
دل على كون الممارسة في الصناعة من نعم الله تعالى
واذا ذكر ما في قوله تعالى وزادكم في الخلق بسطة

ترجمہ: اور یہاں کو تو تراش تراش کر ان میں گھر بنا ہو
سو خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو اس سے معلوم ہوا کہ
قوله تعالى وتحتون الجبال بيوتا فاذا ذكر الاء الله
دل على كون الممارسة في الصناعة من نعم الله تعالى
واذا ذكر ما في قوله تعالى وزادكم في الخلق بسطة

ترجمہ: اور یہاں کو تو تراش تراش کر ان میں گھر بنا ہو
سو خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو اس سے معلوم ہوا کہ
قوله تعالى وتحتون الجبال بيوتا فاذا ذكر الاء الله
دل على كون الممارسة في الصناعة من نعم الله تعالى
واذا ذكر ما في قوله تعالى وزادكم في الخلق بسطة

کی زیادتی بھی عن تعالیٰ کی نعمت ہے کہ کوئی
تحقیر نہیں داخل نہیں جیسا بعض متقدمین کا تعلق ہے
قوله تعالى هذه ناقة الله (ترجمہ: یہ اونٹنی ہے اللہ
کی) یہ اضافہ تشریف کے لئے ہے جیسے سجدہ کو میرے
کتے ہیں میں کہتا ہوں کہ حدیث میں جو آیا ہے انی اللہ
خلق آدم على صورته اس اضافت کی اسل توجیہات
یہ ہو سکتی ہے۔

قوله تعالى وتحتون الجبال بيوتا فاذا ذكر الاء الله
(ترجمہ: اور یہاں کو تراش تراش کر ان میں گھر بنا ہو
سو خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو) اس سے معلوم ہوا کہ

قوله تعالى فتولى عنهم وقال يقوم لقد ابلغتكم في
(ترجمہ: صالح ان سے منہ موڑ کر چلے اور فرمانے لگے کہ اے
میری قوم میں نے تو تم کو اپنے پروردگار کا حکم بتلادیا)
ظاہرہ خطاب بعد ہلاک کے ہے تو اس سے ظاہر کہ اس
موتی معلوم ہوتا ہے جب تک کوئی ذیل قوی نفی نہ کرے

قوله تعالى اتا لوزن الفاحشة ما سبقكم بها من
(ترجمہ: کہ تم ایسا فحش کام کرتے ہو جس کو تم سے پہلے کسی
دنیا جان والوں میں سے نہیں کیا) فاحشہ کا عدم سبق
کے ساتھ مقید کرنا اس پر وال ہے کہ منکر کی ایجاد اسکی مقدار
سے اشد ہے اور اسی سے بدعت کا درجہ مجملو۔

قوله تعالى ولا تجسوا الناس اشياءهم في الروح
لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو) بدول
نص پر اسکو بھی قیاس کیا جاوگا جیسے اکثر اہل علم متلا
ہیں کہ دوسرے اہل فضیلت کے اس حق کی تنقیص کرتے
ہیں کہ ان کی ساتھ جو توقیر اور ان کے انہما و فضیلت کا

مسلک نہ کیا جیتے نہیں کرتے۔

قوله تعالى فكيف اسي على قوم كفورين في الروح
في قوله تعالى على قوم الاقامة الظاهر مقاديرهم
للاشعار بعد الاستحقاقهم الناسف عليهم كقوم
اه قدل على عدم الرحمة على المغرضين۔

قوله تعالى ولان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا
عليهم بركات الا دل على ان الطاعة لها دخل
في النعم الدينية على العبد وان المعصية لها
دخل في النعم الدينية عليه كما يدل عليه قوله
فيما بعد ولكن كنذا فاخذناهم سواء كانت النعمة
النقطة حسيتين او معنويتين۔

قوله تعالى فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون
ويدخل فيهم من اغتر بكونه صاحب النسبة ولم
يخف استدراهما فاياك اباك ان تامن في الامن
الخوف وفي الخوف الامن۔

قوله تعالى فما كانوا اليومنوا بما كنوا من قبل
فيه ذم للنادي واللباج والاصرار والعدا وقد
كثر في المتزئين بزي العلماء والمشايخ لا يرجعون
عاصدا عنهم اول الوهلة ولو ظهر عليهم بطلان
میں ایک بار انکار نکلی بھی باوجود ظہور بطلان کے بھی اسکو کبھی نہ مانس گے۔

قوله تعالى قال اللامن قوم فرعون ان هذا
ساحر عليم يريد ان يخرجكم من ارضكم هذا
تصوير الحق الذي جاء به موسى في صورة الباطل
الذي افتراه فرعون من ارادة موسى عم الاخراج
وهذا من عادة الروحاني الباطل المراعين الحق
وان مموا انفسهم صوفية ينفرون العامة عن
متبعي السنة تصوير امعروفهم في صورة المنكر۔

مسلک نہ کیا جیتے نہیں کرتے۔

قوله تعالى فكيف اسي على قوم كفورين (ترجمہ میں
ان کافر لوگوں پر کیوں رنج کروں) بجائے علیہم کے علی کفرین
کنا اشعار ہے کہ کفر نے سبب لوگ سختی و ستم کے شہ
اس سے مسلک ہوا کہ بیغرضین پر رحم نہ چاہتے۔

قوله تعالى ولان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا
عليهم بركات من السماء (ترجمہ اور لگاؤں رستیوں کے
رہنے والے ایمان لے آئے اور پرہیز کرتے تو ہم ان پر آسمان
زریں کی برکتیں کھول دیتے) اپنی بعد والی آیت سے ملکر
وال ہے کہ نعم دنیویہ میں طاعت کو اور نعم دنیویہ میں معصیت
کو بھی دخل ہو خواہ وہ نعمت و قسمت جسی ہو یا معنوی۔

قوله تعالى فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون
(ترجمہ کہ خدا تعالیٰ کجا پکڑے بجز ان کے جنکی شامت ہی
آگئی ہو اور کوئی بے فکر نہیں ہوتا) اس میں وہ بھی داخل ہے
جو اپنے صاحب نسبت ہونے پر غرور ہوا و سبب نسبت سے خوف کروع۔

قوله تعالى فما كانوا اليومنوا بما كنوا من قبل
بہر جس چیز کو انھوں نے اول میں چھوٹا کیا یا یہ بات
نہ ہوئی کہ اسکو مان لیتے) اس میں اصرا و عناد کی مذمت ہے
اور اسوقت یہ بلا مقتداؤں میں بہت ہو گئی کہ جس بات

قوله تعالى قال اللامن قوم فرعون ان هذا
عليهم يريد ان يخرجكم من ارضكم (ترجمہ قوم فرعون
میں جو سردار لوگ تھے انھوں نے کہا کہ واقعی یہ شخص بڑا
ماہر جادوگر ہے یہ چاہتا ہے کہ تمکو تھادی سرزمین سے باہر
کرے) دعویٰ سے موسیٰ علیہ السلام کے طریق حق کو بلیک
باطل کی صورت میں ظاہر کیا یہی حال ہے اہل باطل کا گو
وہ صوفی ہی کہلاویں کہ عوام کو اہل حق سے نفرت لائے

مسلک نہ کیا جیتے نہیں کرتے۔
قوله تعالى فكيف اسي على قوم كفورين (ترجمہ میں
ان کافر لوگوں پر کیوں رنج کروں) بجائے علیہم کے علی کفرین
کنا اشعار ہے کہ کفر نے سبب لوگ سختی و ستم کے شہ
اس سے مسلک ہوا کہ بیغرضین پر رحم نہ چاہتے۔
قوله تعالى ولان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا
عليهم بركات من السماء (ترجمہ اور لگاؤں رستیوں کے
رہنے والے ایمان لے آئے اور پرہیز کرتے تو ہم ان پر آسمان
زریں کی برکتیں کھول دیتے) اپنی بعد والی آیت سے ملکر
وال ہے کہ نعم دنیویہ میں طاعت کو اور نعم دنیویہ میں معصیت
کو بھی دخل ہو خواہ وہ نعمت و قسمت جسی ہو یا معنوی۔
قوله تعالى فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون
(ترجمہ کہ خدا تعالیٰ کجا پکڑے بجز ان کے جنکی شامت ہی
آگئی ہو اور کوئی بے فکر نہیں ہوتا) اس میں وہ بھی داخل ہے
جو اپنے صاحب نسبت ہونے پر غرور ہوا و سبب نسبت سے خوف کروع۔
قوله تعالى فما كانوا اليومنوا بما كنوا من قبل
بہر جس چیز کو انھوں نے اول میں چھوٹا کیا یا یہ بات
نہ ہوئی کہ اسکو مان لیتے) اس میں اصرا و عناد کی مذمت ہے
اور اسوقت یہ بلا مقتداؤں میں بہت ہو گئی کہ جس بات
قوله تعالى قال اللامن قوم فرعون ان هذا
عليهم يريد ان يخرجكم من ارضكم (ترجمہ قوم فرعون
میں جو سردار لوگ تھے انھوں نے کہا کہ واقعی یہ شخص بڑا
ماہر جادوگر ہے یہ چاہتا ہے کہ تمکو تھادی سرزمین سے باہر
کرے) دعویٰ سے موسیٰ علیہ السلام کے طریق حق کو بلیک
باطل کی صورت میں ظاہر کیا یہی حال ہے اہل باطل کا گو
وہ صوفی ہی کہلاویں کہ عوام کو اہل حق سے نفرت لائے

کے لئے ان کے حق کو برے برے عنوان سے ظاہر کرتے ہیں۔

قوله تعالى قال القم اذ يقال انه عليه السلام
انما اذن لهم ليصلحهم فصار ابطال الكفر والبدع
وتحقيق الحق به عليه السلام كذا في الروح والجل
امثال تلك المصلحة قد اذن لبعض الشيوخ
فيما ظاهره المعصية كما استاذني بعض الاحياء
في قبول منصب التدريس في بعض المدارس
الذي لا ارضاه فاذا نلت فيه فرائضه في بعض

قوله تعالى قال القم اذ يقال انه عليه السلام
تم هي ذالو موسى عليه السلام كما بقصود اس سے خود اذن
دینا تھا بلکہ اذن کو ان کے کفر کے ابطال اور اپنے حق
کی اثبات کا ذریعہ بنانا تھا ایسی ہی مصلحت کے بعض
اوقات شیوخ ایسے ام میں اذن دیتے ہیں کہ ظاہر کا
معصیت ہوتا ہو مگر اخیر میں ائیں کو فی مصلحت فی ہوتی ہو
وہی مصلحت ان کو مقصود ہوتی ہے۔

الحاضرین وكان لي فيه حكمته انه اذا اقام في المدرسة شاهد المنكرات التي هي مبني لرائي فيقتل
برؤيته فلا ينصرف بعض روائتي فوق ما ظننت وتركه مستقيماً اياه محققاً لما رآه۔

قوله تعالى فلما القوا سموا واعين الناس في مثل
في الناس موسى عليه السلام بقوله تعالى في طه
فاذا احببهم وعصيه معجيز اليه من سمعهم انما
لتسعي افادت امور اول عدم الاغترار بالحواف
والثاني كون التصرف في الخيال احد اقسام السم
ومنه عمل الرب الشاق في زماننا الذي سمي سم
والثالث لا ينافي الثالث منه الكمال الباطني فانه
عليه السلام قد تاشر منه فمثل هذه الافعال ليست
بدليل لكون الفاعل من اهل الحق ولا يلزم قد
تعلينا۔

قوله تعالى فلما القوا سموا واعين الناس (ترجمہ)
پس جب انھوں نے ڈالا تو لوگوں کی نظر بندی کر دی اور
اس ناس میں موسیٰ علیہ السلام بھی داخل ہیں چنانچہ سورہ
طہ میں ہے یجئ الیہ آہ پس اس سے کہی امر استفادہ جو
اول خوارق سے دھوکا نہ کھانا کہ اہل باطل سے بھی ظاہر ہو
ہیں ثانی سم کی ایک قسم خیال میں تصرف کرنا بھی ہے اسی میں
مسریم ہی داخل ہے ثابت ایسی چیزوں سے متاثر ہونا
کمال باطنی کے خلاف نہیں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام
ہو جو اہل حق کا ایسے امور پر یا ان کے ابطال پر
قادر ہونا لازم نہیں۔

قوله تعالى والقي السمرة دلت على ان الاصل
في الامر هو الجذب من الحق تعالى وقد اجعوا عليه
قوله تعالى قال عسي بكم ان يهلك عدكم ويتخلفكم
في الارض حل على كون الكفار مغلوبين المؤمنين
غالبين من النعم العظيمة فليس معنى ترك الدنيا
الاستسلام للغري واليهوان للكفار لا بعد العجز
وليس الملك منافياً لکمال الايمان۔

قوله تعالى والقي السمرة (ترجمہ اور جو ساحر تھے سجد میں گر گئے)
اسی حال کو کہ اصل طریق میں جذب الحق ہو اور اصل طریق کا حجام ہے
قوله تعالى قال عسي بكم ان يهلك عدكم ويتخلفكم في
الارض (ترجمہ فرمایا بہت جلد اللہ تعالیٰ تمھارے دشمنوں کو ہلاک
کر دینگے اور بجائے انکے تم کو اس سرزمین کا مالک بنا دینگے) ائیں
کہ کفار کا مغلوب ہونا اور یونین کا غالب ہونا نفع عظیم سے ہے جس
کے معنی میں کہ کفار کو ماتمین دین کے دولت اخاری میں پڑا کر

عبارتوں کے ساتھ لکھا ہے کہ بعض اوقات شیوخ ایسے ام میں اذن دیتے ہیں کہ ظاہر کا معصیت ہوتا ہو مگر اخیر میں ائیں کو فی مصلحت فی ہوتی ہو وہی مصلحت ان کو مقصود ہوتی ہے۔

قوله تعالى فاعترفناهم في اليوم على ترتيب العقوبة الدنياوية على المعصية وبعد ابتلاء آخره

اسكبر
قوله تعالى قالوا يا موسى اجعل لنا الهام كما

لهم الهة قال انكم قوم تجهلون وفي الحديث للتميزي قرا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية لما قال بعضهم له صلى الله عليه وسلم اجعل لنا ذات انواط كما لهم ذات انواط قلت الآية بعد انضمام الرواية على قبح اتباع الجملة في يوم ولو دنوية فبال من يتشبه بهم في عبادة القبور واتخاذ السج والستور عليها وفي الروح بعد نقل الحديث والناس اليوم قد اتخذوا من قبيل ذات الانواط شيئا كثيرا لا يحيط به نطاق الحصر اهـ

قوله تعالى فتم ميقات ربه اربعين ليلة اصل للاربعين المعتاد عند المشايخ الذي يشاهدن البركات فيها

قوله تعالى وقال موسى لاخيه هرون اخلفني في قومي فيه اصل لتولي المريدن الى بعض خلفائه

قوله تعالى قال لن تراني نص في امتناع رؤيته تعالى في الشئ الدنوية فبطل من ادعاه او مغرور ولا يربك قوله تعالى فلما تجلى ربه لان التجلي هو الظهور الذي هو فعله تعالى ولا يلزم

قوله تعالى فاعترفناهم في اليوم (ترجمہ ان کو دیکھیں غرق کر دینا) معلوم ہوا کہ عقوبت دنیویہ کا ہے معصیت پر بھی مرتب ہو جاتی ہے۔

قوله تعالى قالوا يا موسى اجعل لنا الهام كما لهم الهة قال انكم قوم تجهلون (ترجمہ کہنے لگے اسے موسیٰ ہمارے لئے ہی ایک معبود ایسا ہی مقرر کر دیجئے جیسے ان کے یہ معبود ہیں) پتہ فرمایا کہ واقعی تم لوگوں میں بڑی جہالت ہے) حدیث میں ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس درخواست کے جواب میں (کہ ہمارے لئے بھی ایک دکھانے کو ایک صفت مقرر فرمادیجئے جیسے مشرکین نے کر لیا ہے یہ آیت پر مبنی دی تھی اس سے معلوم ہوا کہ دنیوی عبادات میں بھی اہل باطل کے ساتھ تشبیہ مذموم ہے اور بدعات بزرگ عبادات میں دیکھا پوچھنا ہے۔

قوله تعالى فتم ميقات ربه اربعين ليلة (ترجمہ کہ ان کے پروردگار کا وقت پورے چالیس روز پورا ہو گیا) اس میں اصل جو حدیث میں مستند اور مشاہد البرکات ہے قوله تعالى وقال موسى لاخيه هرون اخلفني في قومي (ترجمہ اور موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون سے کہیا تھا کہ میرے بعد ان لوگوں کا انتظام رکھنا) اس میں اصل جو مریدوں کو بعض خلفاء کے سپرد کر دیتے ہیں قوله تعالى قال لن تراني (ترجمہ ارشاد ہوا کہ تم مجھ کو ہرگز نہیں دیکھ سکتے) نص ہو چکا کہ دنیا میں رویت الہیہ نہیں ہوتی جو شخص اس کا دعویٰ ہو یا دعوہ میں ہو یا دعوہ دیتا ہے اور شب بھری اس سے مستثنیٰ ہے۔

منه وقوع الرؤية التي هي فعل موسى الذي منعه الصمق عنها وان اختلج في صدرك ان الآية نص في تاخر الصمق عن التجلي فعلم انه عليه السلام كان مفقدا عند التجلي فلم يكن الصمق مانعا له فازحه ان تقدم التجلي على الصمق ذاتي لازمان فبان التجلي والصمق واحد فبقی مانعا واما رؤيته

قوله تعالى فاعترفناهم في اليوم (ترجمہ ان کو دیکھیں غرق کر دینا) معلوم ہوا کہ عقوبت دنیویہ کا ہے معصیت پر بھی مرتب ہو جاتی ہے۔

قوله تعالى قالوا يا موسى اجعل لنا الهام كما لهم الهة قال انكم قوم تجهلون (ترجمہ کہنے لگے اسے موسیٰ ہمارے لئے ہی ایک معبود ایسا ہی مقرر کر دیجئے جیسے ان کے یہ معبود ہیں) پتہ فرمایا کہ واقعی تم لوگوں میں بڑی جہالت ہے) حدیث میں ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس درخواست کے جواب میں (کہ ہمارے لئے بھی ایک دکھانے کو ایک صفت مقرر فرمادیجئے جیسے مشرکین نے کر لیا ہے یہ آیت پر مبنی دی تھی اس سے معلوم ہوا کہ دنیوی عبادات میں بھی اہل باطل کے ساتھ تشبیہ مذموم ہے اور بدعات بزرگ عبادات میں دیکھا پوچھنا ہے۔

قوله تعالى فتم ميقات ربه اربعين ليلة (ترجمہ کہ ان کے پروردگار کا وقت پورے چالیس روز پورا ہو گیا) اس میں اصل جو حدیث میں مستند اور مشاہد البرکات ہے

قوله تعالى وقال موسى لاخيه هرون اخلفني في قومي (ترجمہ اور موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون سے کہیا تھا کہ میرے بعد ان لوگوں کا انتظام رکھنا) اس میں اصل جو مریدوں کو بعض خلفاء کے سپرد کر دیتے ہیں

قوله تعالى قال لن تراني (ترجمہ ارشاد ہوا کہ تم مجھ کو ہرگز نہیں دیکھ سکتے) نص ہو چکا کہ دنیا میں رویت الہیہ نہیں ہوتی جو شخص اس کا دعویٰ ہو یا دعوہ میں ہو یا دعوہ دیتا ہے اور شب بھری اس سے مستثنیٰ ہے۔

[illegible]

صورۃ النکاح غیر ملزمہ فی
صورۃ نکاح اپنے محل میں لازم ہونا

قوله تعالى واتخذ قوم موسى من بعده لأمم خبيث
عجلا جسدا الخوار المذموم والله لا يكلهم الخذل
على دم الاغترابا الخوارق وعلى كون الدليل الشكوى
حجة قاضية على الخوارق وترجمه عليها -
يند ديكها که ده آن سوبات تنگنشین کرتا تھا اس سے ثابت ہوا
شرعی امر محبت قاضیہ اور اسیر راجح ہے -

۳۲

قوله تعالى وما يرجع موسى الى قومه غضبان
اسفاً دل على جواز الغضب على المرء اذا احتسب
الله -

حضرت کے وقت میں یہ ترجمہ

جلال العقب علی الدین و دنیا

وقوله تعالى والقي الاواح في البحر وضمها
على الاض كالطارج لها لياخذ براس اخيه مما
عمله من فوط الغيرة الدينية وكان عليه السلام
شديد الغضب لله سبحانه الى قوله وليس هنالك
الا العجلة في الوضع الناشئة من الغيرة لله تعالى

جو میں دین میں حصہ خلوۃ کمال نہیں

قوله تعالى لا يظفر الا بقاء بقوله تعالى في طه ان يظفر فيه في التوبة فاذل عليه في الهم وكقوله تعالى في التوبة
فالقيد في الهم فقيه اهل ما قيل عليه بعض اهل التوبة في شدة غضبهم في الدين في غلظ حيلهم وروايات
العبادة سوء الخلق حاشاهم عن ذلك وان تيسر في التوبة عن اخذ وغيره وعبد بن جهميد واليزيد وابن
ابن حاتم وابن حبان والطبراني وغيرهم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحضر الله
تعالى موسى ليعين المؤمنين كما يحضر نوح بن اسرائيل وتعالى ان قومك قتلوا اعداء فلم يولوا الا نواصم فلما راها
وعاينهم انقي الاخوان فبكس منهم ما قلسه وكل على كون الغبن معي وقل وقت غلبة الحال لان الكسر
لا يكون بد من الابقاء بظاهر معناه لكن لشدة الحمية له قالك ولم يتأسك -

قوله تعالى واخذ برأس اخيه بجرة اليه في البروج
ظنا منه عليه السلام انه قصر في كفهم اذ قلت
ولم يقصر فدل على جهالة الخطأ في اجتهاد الانبياء
فما ظنك بالشيخ وانه لا ينافي الكمال فان البشر
بشر وان بلغ العرش فما بال الذين يعتقدون في
شيخهم استعالة الخطأ منهم -

قوله تعالى ان الذين اتخذوا العجل سينالهم
غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا ترجمه
ان الذين اتخذوا العجل سينالهم
غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا دل على
ان الذلة الدينية قد تكون عقوبة لبعض المعاصي

قوله تعالى رحمتي وسعت كل شيء فساكنتهما
الذين يتقون الجملة الثانية تبطل استدلال
بعضهم بالجملة الاولى على كون عاقبة كل الخلق
الرحمة والمغفرة وهو ظاهر -

كما سئل عن كتابه اخير رحمتي ومغفرتي هو دوام جلاله

قوله تعالى اذ يعذب من في السبت الى قوله كذلك
نبوههم في الروح واستدل بعض اهل العلم بقصة
هؤلاء المعتدين على حرفة اهيل في الدين وايد
ذلك بما اخرج ابن بطنة عن ابى هريرة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا تكتبوا اوتكبا اليه واخلوا

قوله تعالى اذ يعذب من في السبت الى قوله كذلك

قوله تعالى اذ يعذب من في السبت الى قوله كذلك

قوله تعالى اذ يعذب من في السبت الى قوله كذلك

قوله تعالى اذ يعذب من في السبت الى قوله كذلك

فانہذا فیہ ابطال کیلئے خیر کا ذمہ ہوتا

محمد و اللہ تعالیٰ بادی الحیل اہ ویا جوزہ حکما
الامۃ من بعض الحیل فیہ ابطال المقادیر
البنیۃ و الحقوق الیقینۃ و مثلہ ثابت بالحد
بمعجم بالدرامہ ثم اتبع بالدرامہ و لیا الحیلۃ

معلوم ہو کہ احکام شریعی کی بارائفت کیلئے جیسے کہ حکم
معلوم ہے اور جن میں کا شروع ہونا لازمی ہے وہ احکام
شرعی کی تحصیل کیلئے ہیں (اصل عربی میں پوری
تقریر ہے)

لا سقاظا لکوة فقیہ ابطال الغرض الذی و هو اغناء المساکین و کذلک لا یبطال لشفعة فقیہ
ابطال الحق و فی الروح من باب الاشارة تحت هذه الآية قال بعضہم ما کان ما قص الله تعالیٰ
الاحکام الاسلامیہ من اجل زیاننا فی اجتماع انواع الخطوط النفسانیۃ من المطاعم و المشارب و الملاہی
و المناکح ظاہرۃ فی الاسواق و المحافل فی الایام العظیۃ کالاعیاد و الاوقات المبارکۃ کادقات یارۃ

مشاہد الصالحین المعلومۃ المشہورۃ بین الناس اہ -
قوله تعالیٰ واذ قالت امۃ منهم لمرتعظون قوما اللہ
مملککم او معد بکم عذابا شدید اقاوا معدنہ
الی ربکم و لعلکم تتقون (ترجمہ) اور جبکہ انہیں سے ایک
جماعت نے یوں کہا کہ تم ایسے لوگوں کو کیوں نصیحت کر جاتے
ہو جبکہ اللہ تعالیٰ بالکل ہلاک کرنے والے ہیں یا ان کو سخت
سزا دینے والے ہیں انہوں نے جواب دیا کہ تمہارے رب کے
روبرو عذر کرنے کے لئے اور اسی لئے کہ شاید یہ (ترجمہ)

قوله تعالیٰ واذ قالت امۃ منهم لمرتعظون قوما اللہ
مملککم او معد بکم عذابا شدید اقاوا معدنہ
الی ربکم و لعلکم تتقون (ترجمہ) اور جبکہ انہیں سے ایک
جماعت نے یوں کہا کہ تم ایسے لوگوں کو کیوں نصیحت کر جاتے
ہو جبکہ اللہ تعالیٰ بالکل ہلاک کرنے والے ہیں یا ان کو سخت
سزا دینے والے ہیں انہوں نے جواب دیا کہ تمہارے رب کے
روبرو عذر کرنے کے لئے اور اسی لئے کہ شاید یہ (ترجمہ)

قوله تعالیٰ واذ قالت امۃ منهم لمرتعظون قوما اللہ
مملککم او معد بکم عذابا شدید اقاوا معدنہ
الی ربکم و لعلکم تتقون (ترجمہ) اور جبکہ انہیں سے ایک
جماعت نے یوں کہا کہ تم ایسے لوگوں کو کیوں نصیحت کر جاتے
ہو جبکہ اللہ تعالیٰ بالکل ہلاک کرنے والے ہیں یا ان کو سخت
سزا دینے والے ہیں انہوں نے جواب دیا کہ تمہارے رب کے
روبرو عذر کرنے کے لئے اور اسی لئے کہ شاید یہ (ترجمہ)

قوله تعالیٰ واذ قالت امۃ منهم لمرتعظون قوما اللہ
مملککم او معد بکم عذابا شدید اقاوا معدنہ
الی ربکم و لعلکم تتقون (ترجمہ) اور جبکہ انہیں سے ایک
جماعت نے یوں کہا کہ تم ایسے لوگوں کو کیوں نصیحت کر جاتے
ہو جبکہ اللہ تعالیٰ بالکل ہلاک کرنے والے ہیں یا ان کو سخت
سزا دینے والے ہیں انہوں نے جواب دیا کہ تمہارے رب کے
روبرو عذر کرنے کے لئے اور اسی لئے کہ شاید یہ (ترجمہ)

قوله تعالیٰ واذ قالت امۃ منهم لمرتعظون قوما اللہ
مملککم او معد بکم عذابا شدید اقاوا معدنہ
الی ربکم و لعلکم تتقون (ترجمہ) اور جبکہ انہیں سے ایک
جماعت نے یوں کہا کہ تم ایسے لوگوں کو کیوں نصیحت کر جاتے
ہو جبکہ اللہ تعالیٰ بالکل ہلاک کرنے والے ہیں یا ان کو سخت
سزا دینے والے ہیں انہوں نے جواب دیا کہ تمہارے رب کے
روبرو عذر کرنے کے لئے اور اسی لئے کہ شاید یہ (ترجمہ)

خلاف اصل الذی فی الذل و الفهم و الجہل و بقاء البصائر و المعصیۃ ابتداء

صلوات اللہ علیہ و علیٰ آلہ و صحبہ

المعاني في غير هذا فحسب الله على الحق والحق
الباطل فلا يترك البسط مع العصبية فانه امثل
توحيدها من سائر انما هو به استدلج به اس
قوله تعالى خلف من بعدهم خلف ورثوا
الكتاب ياخذون عرض هذا الاواني ويقولون
سيد غيرنا وان ياخذون عرض من مثله ياخذون في الوجود
وهذا حال كثير من منصفو وقت زماننا فانهم يتهاقون
على الشهوات تهافت الفرائض على النار ويقولون ان
ذلك لا يضرنا لا تاواصلون وسكنى عن بعضهم انه
ياكل الحرام الصوف ويقولون ان التقى ولا ثبات
يرفع ضرره وهو خطأ فاحترض ضلال بين اعادنا
الله تعالى من ذلك اهـ

نعم كيونكم هم اصل ہیں اور بعض کی حکایت سنی گئی ہے کہ در
ضرر کو دفع کر دیتا ہے اور یہ کھلی گمراہی ہے اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔

قوله تعالى واذا خذ ربك من بنى آدم من ظهورهم
ذرهم الآية في الروح الذي عليه المحدثون
والصوفية قاطبة ان الله تعالى اخذ من العباد
باسمهم واثاقا ليا قبل ان يظهر واهبنا اليه
المخصوصة وان الاخراج من الظهور كان قبل
ايضا اه وفيه قد روي عن ذي النون وقد
سئل عن ذلك هل تذكر انه قال كانه الان
في اذني وقال بعضهم مستقربا ان هذا الميثاق
بالاسم كان اه وكان الشيم الشيرازي ترجمه هذا بقوله هـ

است از ازل چنان شان گویش
قوله تعالى وائل عليهم نبا الذي ايتناه
آياتنا فاسلم منهم الآية في الروح عن الطيبي
الله شراة ان من تفكر في هذا المثل تحقق له ان

بہوئے ہوئے ہوا جید وادواق حاصل ہوئے ہیں اس سے
دھوکا ہوتا ہے کہ میں حق پر ہوں حالانکہ وہ باطل پر ہے
دھوکا نہ کھانا چاہئے۔

قوله تعالى خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب
ياخذون عرض هذا الاواني ويقولون سيد غيرنا
وان ياخذون عرض من مثله ياخذون (ترجمہ پھر ان کے
بعد ایسے لوگ ان کے جانشین ہوئے کہ کتاب کو ان سے حاصل
کیا اس بنیادی کامال متاع لے لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
ہماری ضرورت ہو جائیگی حالانکہ اگر ان کے پاس دنیا کا
مال متاع آئے لگے تو اسکو لے لیتے ہیں) روح المعانی میں
کہ یہی حال ہے ہمارے زمانہ کے بعض صوفیہ کا کہ شہوات
دنویہ پر پروانوں کی طرح گرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم کو مضر
عاصل حرام کہ اتنا تھا اور کتنا تھا کہ نفی و اثبات اس کے

قوله تعالى واذا خذ ربك من بنى آدم من ظهورهم
ذرهم (ترجمہ اور جبکہ آپ کے رب نے اولاد آدم کی
پشت سے ان کی اولاد کو نکالا اور ان سے ان ہی کے متعلق
اقرار لیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں سب سے جواب دیا کہ
کیوں نہیں ہم سب گواہ بنتے ہیں) حضرت ذوالنون سے
اس کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا تم کو یاد ہے انھوں نے
فرمایا وہ میرے کانوں میں گونج رہا ہے اور بعض نے کہا ہے
کہ یہ توکل کی بات ہے۔

بقیاد قالوا بلی در غرو شش
قوله تعالى وائل عليهم نبا الذي ايتناه
فاسلم منهم الآية (ترجمہ اولن لوگوں کو اس شخص کا
حال پڑھ کر سنائیے کہ اسکو بھنے اپنی آستین میں بھر دے ان کے)

عبداللہ بن لاہب سب انوار رحمت اللہ علیہ
بہوئے ہوئے ہوا جید وادواق حاصل ہوئے ہیں اس سے
دھوکا ہوتا ہے کہ میں حق پر ہوں حالانکہ وہ باطل پر ہے
دھوکا نہ کھانا چاہئے۔

الاول اسم روحی فی بیاتی است
خداوند است از ازل چنان شان گویش

خداوند است از ازل چنان شان گویش
خداوند است از ازل چنان شان گویش

علاوہ ازاں درج ذیل احادیث کی حالت

علماء السوء اسوء فی القبر من ذلك قبا انما من
مثل عليهم وما هم فيه من التهلك في الدنيا
ما لها وجاهها والكون الى دنائها وشواها
من متابعه النفس الامارة وارتقاء ماها في
مواها عافانا الله تعالى والمسلمين من ذلك
وفيه من باب الاشارة اشارة الى من ابتلى الخوف
بعد الكوربان سلك حتى ظهر له ما ظهر ثم رجع من
الطريق لسوء استعداده وغلبة الشقاوة والعبادة
يا الله تعالى واحملنا في الارض اى مال الى الارض
الضعية السفلية واتبع هواه في اثار السوء وقوله ان تحمل الح كانه اشارة الى ان هذا المنسليم لا يزال
يطبق لسانه في اهل الكمال سواء رجع عن ذلك او لم يرجع اهـ

قوله تعالى ولقد ذرانا لجهنم كثيرا الى قوله تعالى
واولئك هم الغافلون هذا التذليل كالتيب
على ان اللجب لدخل جهنم هو الغفلة عن ذلك
تعالى وارباب الذوق والمشاهدة يبعد من ذلك
من اردوا حصر ان القلب اذا غفل عن ذكر الله
تبارك وتعالى واعتبل على الدنيا وشهواتها وقع
في نار الحرج ولا يزال يهوى من ظلمة الى ظلمة
حتى ينتهي الى دركات الجحيم ويخلف ذلك اذا
انفجر على القلب باب الذكوفانه يقع في جنة العتاة
ولا يزال يترقى من نور الى نور حتى ينتهي الى حجاب
الاحسان كذا في الروح بتغير كلمة اول العبارة
قوله تعالى قل لا املك نفسي نفعا وضر الا
ما شاء الله ولو كنت اعلم الغيب لآية نص في
نفي القدرة المستقلة والعلم المحيط عن المقبولين
فما بال اجهلة يعتقدون في مشايخهم ان هو
الا ضلال مبين

عقبات عن اشارة الى ان

في العلم مستقل وانما الاستغناء عن التوفيق

یہاں بھی قل کیا ہے شیطان اس کے پیچھے لگ گیا سو وہ گمراہ
یوگوں میں غل ہو گیا روح میں بھی سے نقل کیا ہے جو شخص
اس شل میں غور کرے اس کو یہ بابت یقین کے ساتھ معلوم
ہو جائیگی کہ علماء ربے علم اس سے زیادہ قبیح حالت میں ہیں
کہ دنیا کے مال و جاہ میں اور اس کی لذات میں کچھ بڑی ہیں
اور اسی میں باب اشارہ میں ہو کہ جو شخص بعد سلوک کے
طریق سے ہٹتا ہے اسیہ و بال یہ ہوتا ہے کہ وہ ارض غیبت
سفلیہ کی طرف مائل ہوتا ہے اور ہوا و نفسانی کا اتباع
کرتا ہے اور اہل شکی شان میں زبان چلاتا ہو نحو بانشہ
الضعية السفلية واتبع هواه في اثار السوء وقوله ان تحمل الح كانه اشارة الى ان هذا المنسليم لا يزال

قوله تعالى ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجحيم والى
الى قوله تعالى اولئك هم الغافلون (ترجمہ اور ہم نے ایسے
بہت سے جن و انسان و فرج کیلئے پیدا کئے ہیں جنکے دل
ہیں جن سے نہیں سمجھتے اور جنکی نگھیں ایسی ہیں جن سے نہیں
دیکھتے اور جن کے کان ایسے ہیں کہ جن سے نہیں سنتے یہ لوگ
جو یا تو نکی طرح ہیں بلکہ یہ لوگ زیادہ بے راہ ہیں یہ لوگ غافل
ہیں) اس کا مدلول لفظی تو یہ ہے کہ غفلت عن امر اللہ موجب
ہے ناکار اور مدلول قیاسی یہ ہے جس کا مشاہد بھی ہوتا
کہ غفلت عن امر اللہ موجب ہے ناکار و دنیا و شہوات کی جیسا
کہ ذکر سے جنت قاعہ نوار بڑھتے چلے جاتے ہیں۔

قوله تعالى قل لا املك نفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء
الله ولو كنت اعلم الغيب (ترجمہ آپ کہہ دیجئے کہ میں خود بھی
ذات خاص کیلئے کسی نفع کا اختیار نہیں رکھتا اور کسی ضرر کا
مکراتا ہوں کہ جتنا حق تعالیٰ نے چاہا ہو اور اگر میں غیب کی
باتیں جانتا ہوتا تو میں بہت سے منافع حاصل کر لیا کرتا کھن فی

عن عماره البهاج
عن الخرق

قوله تعالى واذا المقاتلون بآية قالوا لو لا الجنبهنا
فلانما اتبع ما يوحى الى من ربي نص في كون الامو

قوله تعالى واذا العرقاثم باية قالوا لا اجتبيتها
قل نأيتكم ما يوحى الى من ربي ترجمه را در جيب آپ

اندریہ غیر اختیاریہ علامتوں کا کمال
وانما العلامة کمال بناء الوسی فاستقواء الخوارق
مع الشرع جمل۔

تفسیر ہے کہ امور غیبیہ غیر اختیاری ہیں اس لئے کہ کمال کی علامت بھی نہ ہوگی بشری علامت کمال اتباع ہے وحی کا اس کے
ہوتے ہوئے کرامات کی تلاش جمل ہے۔

قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا
عن مجاهد ان الایة فی الصلوة والخطبة یوم
الجمعة کن فی الروح فی حکم الخطبة ارشاد الشیخ
فینبی لیرید استماعه والانتصات له

قوله تعالى واذا ذكر بك في نفسك تضرعاً وخيفة
ودون الجهر من القول الاول الخفي والثاني الجهر
المعتدل الذي هو دون الجهر المفروط كما في الروح
والمراد بالجهر رفع الصوت المفروط وما دونه نوع
آخر من الجهر وفيه باب الاشارة وذكره ابن حال
المبتدی والسالك منوطه براءى الشیخ فانه لم
لا مراض القلوب فهو اعرف بالاعلام فقد بری
له رفع الصوت بالذکر علما حیث توقف قطع
الخوارق وحديث النفس علیه اه وقوله ولا تكن
من الغافلين فی مقابلة قوله واذا ذكر بید علان

احدا نواع الذکر عدم الغفلة وهو الفکر ولو لم يكن فيه حركة باللسان اصلا لا خفيا ولا جليا
قوله تعالى ان الذين عند ربك لا يستكبرون
عن عبادته ولا يسمعون له في تقدیر تسمعون
الاستكبار على سائر اطاعات دلالة على ان اعلام
الکبر کا نہ شرط لباقی الاصلاح۔

دوسری طاعت پر مقدم کرنے میں اس پر دلالت ہے کہ زوال کبر باقی اصلاح کی گویا شرط ہے۔

تمت سورة الاعراف

کوئی سجدہ ان کے سامنے ظاہر نہیں کرتے تو وہ لوگ اس میں
کہ آپ سجدہ کیوں نہ لائے آپ فرما دیجئے کہ میں اس کا اتنا کرتا
ہوں جو مجھ پر میرے رب کی طرف سے حکم بھیجا گیا ہے (اس میں
تفسیر ہے کہ امور غیبیہ غیر اختیاری ہیں اس لئے کہ کمال کی علامت بھی نہ ہوگی بشری علامت کمال اتباع ہے وحی کا اس کے
ہوتے ہوئے کرامات کی تلاش جمل ہے۔

قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا
ترجمہ (اور جب قرآن پڑھا جا یا کرے تو اس کی طرف کان لگا دیا
کر اور خاموش رہ کر) و مجاہد سے مروی ہے کہ آیت صلوٰۃ و خطبہ
جمعہ کے باب میں ہوا و خطبہ کے حکم میں شیخ کا ارشاد بھی ہے
بہر مرید بوقت خاموشی ہو کر سننا چاہئے۔

قوله تعالى واذا ذكر بك في نفسك تضرعاً وخيفة
ودون الجهر من القول ترجمہ (اور اسے شخص اپنے دل
کی یاد کیا کر اپنے دل میں عاجزی کے ساتھ اور خوف و گھبراہٹ
اور زور کی آواز کی نسبت کم آواز کے ساتھ) اول ذکر خفی
دوسرا جہر معتدل جو (جیسا اس کی تقریر دل میں ہے) وہ گھبراہٹ
من الغافلين سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک قسم ذکر کی ہے جو
کہ غفلت نہ ہو یعنی فکر و اگرچہ آہیں حرکت زبان کی اصلاح
نہ ہو خفی اور علی روح کے باب اشارہ ہے کہ وہ نامک
معاملہ شیخ کی اسے پرستے کبھی وہ جہر تجویز کرتا ہے اور
علی وہی جانتا ہے۔

قوله تعالى ان الذين عند ربك لا يستكبرون
عن عبادته ولا يسمعون له في تقدیر تسمعون
ہیں وہ اس کی عبادت سے تکبر نہیں کرتے اور اس کی پائی میں
کرتے ہیں اور اس کو سجدہ کرتے ہیں (تکبر سے بری ہونے کے
لئے)۔

سورة اعراف تمت

سورة اعراف تمت

قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا
ترجمہ (اور جب قرآن پڑھا جا یا کرے تو اس کی طرف کان لگا دیا
کر اور خاموش رہ کر) و مجاہد سے مروی ہے کہ آیت صلوٰۃ و خطبہ
جمعہ کے باب میں ہوا و خطبہ کے حکم میں شیخ کا ارشاد بھی ہے
بہر مرید بوقت خاموشی ہو کر سننا چاہئے۔

قوله تعالى واذا ذكر بك في نفسك تضرعاً وخيفة
ودون الجهر من القول ترجمہ (اور اسے شخص اپنے دل
کی یاد کیا کر اپنے دل میں عاجزی کے ساتھ اور خوف و گھبراہٹ
اور زور کی آواز کی نسبت کم آواز کے ساتھ) اول ذکر خفی
دوسرا جہر معتدل جو (جیسا اس کی تقریر دل میں ہے) وہ گھبراہٹ
من الغافلين سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک قسم ذکر کی ہے جو
کہ غفلت نہ ہو یعنی فکر و اگرچہ آہیں حرکت زبان کی اصلاح
نہ ہو خفی اور علی روح کے باب اشارہ ہے کہ وہ نامک
معاملہ شیخ کی اسے پرستے کبھی وہ جہر تجویز کرتا ہے اور
علی وہی جانتا ہے۔

قوله تعالى ان الذين عند ربك لا يستكبرون
عن عبادته ولا يسمعون له في تقدیر تسمعون
ہیں وہ اس کی عبادت سے تکبر نہیں کرتے اور اس کی پائی میں
کرتے ہیں اور اس کو سجدہ کرتے ہیں (تکبر سے بری ہونے کے
لئے)۔

ملحقہ من رسالت التائید المذکورۃ فی آخر التہید سورة الاعراف

اضاف از رسالت التائید سورة اعرا

قوله تعالى قل امرني بالقسط اي بالعدل و
هو ان لا تميل الی شيء سوى الله تعالى
قوله تعالى وادعوا مخلصين له الدين
قال بعض المشائخ الا خلاص نسيان روية
المخلق لدوام النظر الى الخلق -

قوله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا اي خذوا
من الله نياستقل العورة وسد الجوعه فحسب
الان يؤم بكم المحر والبرد فالبسوا ما يرفع
انفس البرد ولا تزدبوا على ذلك تنعم امن
بمن اللباس وطيب الطعام ولا تتحلا ولا
تتأكلوا على الفقر اعفانه اسوا ف

قوله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته باذن
ربيه فاكله للطيب اريد خل في عموم نفس
المن روغبه بيان لظهور ما فيه استعداد
بالنكره والاعتد

قوله تعالى فاذا كرهنا الله لعلنا لنكون
امره الله لعلنا لنكون الى محبة
الله فان عذوب محبوبه على حب من احسن
اليها وهو في نوعه من التمايزة

قوله تعالى وما ارسلنا في قرية من نبي الا اخذنا

قوله تعالى قل امرني بالقسط - عدل بغير ہے کہ تو
کسی چیز کی طرف بجز خدا کے مائل نہ ہو

قوله تعالى وادعوا مخلصين له الدين
مشائخ نے فرمایا ہے کہ خلاص بھیسے کہ خالق پر علی اور
نظر رکھنے کی وجہ سے خلق پر نظر کرنے کو فراموش کر دے

قوله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا یعنی دنیا
سے بقدر ستر ڈھانکنے کے اور بھوک روکنے کے لو اور پس

مگر یہ کہ تم کو گرمی سردی تکلیف نہ لے لو اس قدر اور پس لو
جو گرمی و سردی دفع کر دو اور اس پر زیادتی مت کرو و نعم کے

طور پر جیسے نرم لباسی اور خوش خوراک اور نہ آرائش کے طور
پر اور غریبوں کو مقابلہ میں تفاخر کے طور پر کیونکہ یہ اس وقت ہے

قوله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته باذن رب
شہر کے عموم میں داخل ہے نفس مومن (اور اس آیت میں نفس
مومن کے اندر جو استعداد ذکر طاعت کی ہے اس کے

ظہور کا بیان ہے)

قوله تعالى فاذا كرهنا الله لعلنا لنكون
نہ ان کو نعمتوں کے یاد کرنا اس کو حکم دیا کہ وہ یاد کرنا محبت

آہی کا سبب بن جاوے یہ کہ وہ اپنے حق کی محبت قلوب
کا امر جلی ہے (اور یہ ایک قسم کا مراقبہ ہے)

قوله تعالى وما ارسلنا في قرية من نبي الا اخذنا

اهلها بالباساء والضراء لعلمهم بضرعون
فان الله تعالى يدعوا عباده الى بابہ لطفاً فان
ابوا فعنفاً

قوله تعالى فتم ميقات ربه اربعين ليلة
وقال عليه السلام من اخلص لله تعالى اربعين
يوماً فطر بفهم ما اخبر من هذا الآية والحديث

قوله تعالى سا صرف عن اياتي الذين يتكبرون
في الارض بغير الحق اي عن كراماتي ومشاهداتي
الذين يتكبرون على عباد الله الفقراء والضعفاء

والاولياء وهذا الآية دالة على كون المتكبرين
بغير حق مجتوبين عمال الاولياء والعرفاء ويدل ايضا
على ان التكبر نوعان بحق وبغير حق فالتكبر بحق

هو تكبر الفقراء على الاغنياء والضعفاء على القويين
والمؤمنين على الكافرين قال الله تعالى اخذ الله
المؤمنين اعزة على الكافرين

قوله تعالى فرجع موسى الى قومه غضبان و
ذلك دلالة على جواز ان يغضب الشيطان الرباني
على صريدا

قوله تعالى واتل عليهم نبأ الذي اتيناك
ايتمنا اى الكرامات منافعنا منافع منها اعلام ان
الانسان لا يخلو عن انفسه من خير الى شر وانفسه

من شر الى خير وذلك هو تبدل هذه الصفات
وهي الحقد والحسد والكبر والضربا بصفات حميدة
وهو انفسه واما الانسان لا يخلو عن خير الى شر وهو العكس

البايع الى الابتداء بالمقامات والدرجات التي
اسبق فيها فينزل عنها واذا نزل الى ابتداء الله وهو
مقام الایمان فربما يبقی علی ذلك ومنهم من لا یبقی

اهلها بالباساء والضراء لعلمهم بضرعون
تعالى ايسر بندون كواشي درگاه کی طرف لطفت سے بلاتا
ہے پھر اگر وہ انکار کرتے ہیں تو سختی سے بلاتا ہے۔۔۔

قوله تعالى فتم ميقات ربه اربعين ليلة
عليه السلام نے جو شخص اللہ کی چالیس دن اخلاص سے
عبادت کرے تو ان حضرات کا طریقہ (حلہ شینی) اس آیت کا محور ہے

قوله تعالى سا صرف عن اياتي الذين يتكبرون
الارض بغیر الحق یعنی اپنی کرامتیں اور شہادوں سے
ان لوگوں کو (دور رکھتا ہوں) جو خدا کے بندوں یعنی فقیروں

اور کمزوروں اور ولیوں پر تکبر کرتے ہیں اور یہ آیت ان کو
ناسحق تکبر کرنے والوں کے مجتوب ہونے پر کمالات اولیا عاویز
سے اور اس پر بھی دلالت کرتی ہے کہ تکبر دو قسم پر ہے بحق اور بحق

سو تکبر بحق غریبوں کا تکبر ہے امیرین پر اور کمزوروں کا زور
مندوں کے اور مسلمانوں کا کافروں پر فرمایا اللہ تعالیٰ نے نرم
ہیں مسلمانوں کے مقابلہ میں سخت ہیں کافروں کو مقابلہ میں (مسلمانوں)

قوله تعالى فرجع موسى الى قومه غضبان و
وال ہے اس پر کہ شیخ مربی کو اپنے مرید پر غصہ کرنا جائز نہی
رجب کوئی داعی ہو

قوله تعالى واتل عليهم نبأ الذي اتيناك
جاننا چاہیے کہ انسان دو قسم پر ہے ایک خیر سے نکلتا شر
کی طرف اور ایک شر سے نکلتا خیر کی طرف اور یہ دوسری

قسم بد بچانا ان صفات کا یعنی کینہ اور حسد اور کبر اور ان کے
امثال کا صفات حمیدہ کے ساتھ اور قنایہ ہے اور خیر
شر کی طرف نکلتا یہ کہ جو شخص مقامات اور درجات تک

جسمیں وہ ترقی کر رہا ہو پہونچا ہو پھر ابتدا کی طرف لوٹ
آئے اور ان مقامات سے اتر آوے اور جب ابتدا کی طرف
ساک اترتا ہو اور وہ مقام ہے ایمان کا تو اکثر اوقات

۳۴

والله اعلم بالله تعالى حتى يتسافل ومنهم من
يسقط من اعلى مقاماته بمرارة واحدة الى السفل
السافلین كاللعین ابليس بلعمرین باعولاء
ولو شئت الرفعة بها الى عليين وهذا
دليل على انه تعالى لم يرفع به بعد الى درجات
المشاهدة لان الواصل لا يرجع الى انْفِ
ولكنه اخذ الى الارض اي اختار ان ينزل
به فان الله تعالى بين ان نزوله الى السفل انما
كان بكسبه وسوء اخياره لنفسه وهذا
ايضاً دليل على انه كان بعد في مقامات الكسب
والطريقة لان ما بعد الكسب ليس اختياراً فلا
يقدر معه على الاخلاص اليها وهذا الاية دالة
على ان العالی لا ينبغي ان يامن قوام جانی دار
التكليف وبلوغه الى ما بعد الكسب لا يعلم
به يقيناً فحسب له مبلغ

میں زندہ ہے (اور ما بعد کسب تک پہنچنا یقیناً معلوم نہیں سکتا تو کیا عجیب کہ ہنوز پہنچا نہ ہو)

قوله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم
اعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون
بها اعلم ان القلوب جميع واحد ها قلبا نه يستعمل
لمسميات كثيرة والا قرب الى افهام العوام قلب
البدن ثم قلب النفس ثم قلب البدن ثم قلب الباطن
فهو قلب النفس من قلب النفس ثم في هذا القلب
العقل والروح الذي شبيهه سوا هذا السوء قلب
القلب الذي فيه العقل ثم العقل والسر نوران
روحاً نيان ثم انحنى بعد ذلك سوء السوء قلبه و
عينه فافهم (معطوف على العقل والروح) فقول
تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها غنى به القلب

اسی حالت پر باقی رہتا ہے اور بعضے اس پر بھی نہیں
ٹھہرتے یہاں تک کہ غور و اندیشہ اس اعلیٰ یعنی کسب
تک گر جاتے ہیں اور ان میں سے بعضے دفعہ ہی اس اعلیٰ
تک گر جاتے ہیں جیسے ایسے عین اور بلوغت اور بار و لو
شئت الرفعة کا بھائیہ لیل ہو اس امر کی کہ اللہ تعالیٰ
نے اسکو درجات مشاہدہ کسب ہنوز نہیں بلکہ کیا تھا کہ کتب
و اصل راجع نہیں ہوتا اور فانی و پس نہیں ہوتا) و لکنہ
اخذ الى الارض یعنی دنیا کو اختیار کر لیا اور اس کے ساتھ
راضی ہو گیا سو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ اس کا نیچے
اگر ناسکے عمل اور اس کے سوا اختیار سے تھا جو اس کو اپنے
نفس کے لئے تجویز کیا تھا اور پھر اس کی بھی دلیل ہے کہ وہ
ہنوز مقامات کسب اور راستہ میں تھا کہ چونکہ جو کسب کے بعد
حاصل ہوتا ہو وہ اختیاری نہیں تو اس کے ساتھ زمین کریم
مائل نہیں ہو سکتا) اور یہ آیت اس امر پر دال ہے کہ
ولی کو مومن ہونا مناسب نہیں جب تک وہ دار تکلیف

۳۵

قوله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم
اعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون
بها اعلم ان القلوب جميع واحد ها قلبا نه يستعمل
لمسميات كثيرة والا قرب الى افهام العوام قلب
البدن ثم قلب النفس ثم قلب البدن ثم قلب الباطن
فهو قلب النفس من قلب النفس ثم في هذا القلب
العقل والروح الذي شبيهه سوا هذا السوء قلب
القلب الذي فيه العقل ثم العقل والسر نوران
روحاً نيان ثم انحنى بعد ذلك سوء السوء قلبه و
عينه فافهم (معطوف على العقل والروح) فقول
تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها غنى به القلب

الذی هو محل السمع والعقل لئلا قلب البدن
كانوا يفقهون به مدركاته وقوله ولهم عین
وقوله لهم اذان انما المراد بذلك عین القلب
واذان القلب لا لهم كانوا یسمعون ویبصرون
بحواسهم انظاراً اولیاً کما لا تعلم بل هم ضل
لانه لیس للانعام والبهائم عیون واذان فی
قلوبهم کما للانسان هذه العیون والاذان
الباطنة ومع ذلك ضلوا فکانوا ضلوا لانهم
والبهائم وثبت بهذا التقیر ما قالوا یوحی
اللطائف فی الانسان

یہ حضرات قائل ہیں یعنی وجود طائف کا انسان میں
قوله تعالى ان وليي الله الذي نزل الكتاب
وهو يتولى الصالحين بزيادة التوفيق والهداية
والهداية الى الحق ما لا يتولى غير الصالحين
بل يكملهم الى انفسهم

قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طغف
من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون یعنی اذا
مسهم الشيطان بالوسوسة والتشویش والارهاق
الستور وارخاء الحجاب علی القلب تذکروا الله
تعالیٰ وخرعوا اسمہ ثم اذا تذکروا بعدوا الله تعالیٰ
عنهم ویرفع حجبہ ویبصر قلب الذاکرون ان ابلغ
کلمة الذکر فافادة تصفية السمع انا هو کلمة لا اله
الا الله وانه محراب

قوله تعالى واذا كمر بك في نفسك اي قلبك
لان النفس باطن فالذکر فيه يكون باطناً ضاهراً

المصلحة

اس سے وہ قلب کے محل عقل و سمع کے قلب بدن سے
تو وہ اسکے مدركات کو سمجھتے تھے اور قول اللہ تعالیٰ کا او
ان کی ایسی آنکھیں ہیں اور قول اللہ تعالیٰ کا ان کے ایسے
کان ہیں مراد ان سے قلب کی آنکھیں اور قلب کے کان ہیں
وجہ اسکی یہ کہ وہ حواس ظاہرہ سے تو سنتے دیکھتے تھے۔
اولئک کا لاندہ اہل ہم اضل کیونکہ چوپائے اور
جانوروں کے دلوں میں آنکھیں اور کان نہیں جیسا کہ انسان
میں یہ آنکھ اور کان باطنی ہیں اور چوپائے جو اسکے یہ لوگ
بے راہ ہو گئے تو بے چاروں اور جانوروں سے بھی زیادہ
بے راہ ٹھیرے (اور اس تقریر سے وہ ثابت ہو گیا جسکے

قوله تعالى ان وليي الله الذي نزل الكتاب
یتولی الصالحین زیادہ توفیق دیکر اور حفاظت فرما
اور ہدایت الحق فرما کر کہ اتنی ان لوگوں کی کار سازی
نہیں کرتا جو نیک نہیں ہیں بلکہ انکو کفر و کفر کو حوالہ دیتا
قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طغف
من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون یعنی جب
ان کو شیطان چھو تا ہو وسوسہ ڈال کر اور پریشان کر کے
اور پرے سے اور حجاب قلب پر ڈال کر تو وہ اللہ کا ذکر کرتے
ہیں اور اس کا نام لیتے ہیں پھر جب وہ ذکر کرتے ہیں تو
اللہ تعالیٰ ان سے وہ پردہ دور کر دیتا ہے اور اٹھاتا
ہے اور قلب ذاکر کو مینا کر دیتا ہے اور کلمات ذکر میں
زیادہ مفید تصفیہ سر میں کلمہ لا اله الا الله ہو اور یہ مجرب ہے
قوله تعالى واذا كمر بك في نفسك یعنی اتنی دل کو کہو کہ
باطن سے جو چیزیں نکلیں گی وہ بھی ظاہر بات ہو کہ باطن ہو گا

تمام ہواضنا

سُورَةُ الْكَافَالِ

قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله

وجلّت قلوبهم واذا ذلّلت عليهم آياته سجدوا لله

ايما ناعلم منهم يتوكلون الذين يقيمون الصلوة

ومما سرنا قناهم ينفقون اولئكَ هم المؤمنون

الاية جمعت الآية بين جميع اوصاف السالكين

من الحال وهي الوكل والعقائد وهي الايمان

والعمل الباطني وهو التوكل والاعمال الظاهرة

من الصلوة والا نفاق ونص على ان الايمان الكامل

هو الجمع بين جميع افئدت كون الصوفية کاملين

في الايمان لجمعهم جميعها

قوله تعالى كما اخرجك ربك من بيتك بالحق

وان فريقا من المؤمنين لكارهون وقوله تعالى

وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ذلك الا

عليكم كون بعض النفع في صورة النضر والثاني على

كون بعض النضر في صورة النفع وفيه العار في

في احوالهم ومما ملاتهم كل حين والمسئلة معرو

عندهم يعنون اللطف في صورة القهر والقهر

في صورة اللطف

قوله تعالى وما جعل الله الا بشرى ليطمئن

به قلوبكم وما النصر الا من عند الله دل على ان

في الاسباب حكمة مع كون الاسباب غير موثقة

حقيقه وكون المسببات كلها من الله تعالى

قوله تعالى ذيعثبكم النعاس في الوجود وهذه

القوى اليدوية والصفات النفسانية بتزول

السكينة آتية هذه اي امن من عنده سبحانه

سُورَةُ الْاِنْفَالِ

قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله

وجلّت قلوبهم واذا ذلّلت عليهم آياته سجدوا لله

ايما ناعلم منهم يتوكلون الذين يقيمون الصلوة

ومما سرنا قناهم ينفقون اولئكَ هم المؤمنون

الاية جمعت الآية بين جميع اوصاف السالكين

من الحال وهي الوكل والعقائد وهي الايمان

والعمل الباطني وهو التوكل والاعمال الظاهرة

من الصلوة والا نفاق ونص على ان الايمان الكامل

هو الجمع بين جميع افئدت كون الصوفية کاملين

في الايمان لجمعهم جميعها

قوله تعالى كما اخرجك ربك من بيتك بالحق

وان فريقا من المؤمنين لكارهون وقوله تعالى

وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ذلك الا

عليكم كون بعض النفع في صورة النضر والثاني على

كون بعض النضر في صورة النفع وفيه العار في

في احوالهم ومما ملاتهم كل حين والمسئلة معرو

عندهم يعنون اللطف في صورة القهر والقهر

في صورة اللطف

قوله تعالى وما جعل الله الا بشرى ليطمئن

به قلوبكم وما النصر الا من عند الله دل على ان

في الاسباب حكمة مع كون الاسباب غير موثقة

حقيقه وكون المسببات كلها من الله تعالى

قوله تعالى ذيعثبكم النعاس في الوجود وهذه

القوى اليدوية والصفات النفسانية بتزول

السكينة آتية هذه اي امن من عنده سبحانه

مقامات السالكين
مقامات السالكين

مقامات السالكين
مقامات السالكين

مقامات السالكين
مقامات السالكين

وینزل علیکم من السماء ماء لیطہر کہ بربہ وینزل
 عنکم رجلاً الشیطان وبقوتہ وبقوتہ وبقوتہ
 علی قلوبکم ای بقویہا بقوتہ الیقین وبقوتہ
 حاکم وبقوتہ بہ الاقدام اذ الشیاعہ وبقوتہ
 الاقدام فی الخافون من ثلمات قوتہ الیقین
 ففی الاثبات لکثیر مما اعتبرہ الصوفیۃ
 وجہ بیکہ نوفاک موثق میں شجاعت وثابت قوتہ الیقین کے ثمرات سے ہرگز انی الروح پس آیت میں چند امور
 کا اثبات ہے جو صوفیہ کے نزدیک معتبر ہیں۔

ثبات
 قوتہ الیقین
 بقوتہ الیقین
 بقوتہ الیقین

قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم
 وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى في الروح باب
 الاشارة (روى كالمصاحفة) فلم تقتلوهم ولكن
 الله قتلهم تاديب منه سبحانه لاهل بدر وهذا
 لولی فاعمال افعال حيث سلب الفعل عنهم بالکلیۃ
 وبقوتہ ہذا من وجہ قولہ تعالیٰ وما رميت اذ رميت
 ولكن الله رمى والفرق انه لما كان النبي صلى الله
 عليه وسلم في مقام البقاء بالحق سبحانه نسب
 اليه الفعل بقول تعالیٰ اذ رميت مع سلبه عنه
 بما رميت واثباته لله تعالیٰ فی حیز الاستدلال
 لیفید معضاتہ تفصیل فی معنی انجم فیکون الارای
 محمداً صلوات الله علیه وسلم بالذات تعالیٰ لا بنفسه وعلو مقامہ صلوات الله علیه وسلم وعدم كونهم
 فی ذلک المقام الامر فہم نسب سبحانه الیہ صلوات الله علیه وسلم ما نسب لہم یسب الیہم رضی الله تعالیٰ
 عنهم من الفعل شیئاً وهذا احد اسرار تعریف الاسلوب فی الجملة من حيث لہم ینسب فی کل اولی ونسب لہم ینسب
 قوله تعالى وان الله مع المؤمنين في حرمہ اور واقعی بات
 یہ کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوکر ساتھ ہر آسمان میں حیات کا اثبات ہے
 قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيراً ليعني استعداد
 لا سمعہم مراد سماع تفہم و لو اسمعہم یعنی باوجود
 عدم علم بالحق یعنی عدم خیر کے لائق ہوا یعنی منتفع نہوں

قوتہ الیقین
 قوتہ الیقین
 قوتہ الیقین

علیکم من السماء ماء لیطہر کہ بربہ وینزل
 عنکم رجلاً الشیطان وبقوتہ وبقوتہ وبقوتہ
 علی قلوبکم ای بقویہا بقوتہ الیقین وبقوتہ
 حاکم وبقوتہ بہ الاقدام اذ الشیاعہ وبقوتہ
 الاقدام فی الخافون من ثلمات قوتہ الیقین
 ففی الاثبات لکثیر مما اعتبرہ الصوفیۃ
 وجہ بیکہ نوفاک موثق میں شجاعت وثابت قوتہ الیقین کے ثمرات سے ہرگز انی الروح پس آیت میں چند امور
 کا اثبات ہے جو صوفیہ کے نزدیک معتبر ہیں۔

ثبات
 قوتہ الیقین
 بقوتہ الیقین
 بقوتہ الیقین

قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم
 وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى في الروح باب
 الاشارة (روى كالمصاحفة) فلم تقتلوهم ولكن
 الله قتلهم تاديب منه سبحانه لاهل بدر وهذا
 لولی فاعمال افعال حيث سلب الفعل عنهم بالکلیۃ
 وبقوتہ ہذا من وجہ قولہ تعالیٰ وما رميت اذ رميت
 ولكن الله رمى والفرق انه لما كان النبي صلى الله
 عليه وسلم في مقام البقاء بالحق سبحانه نسب
 اليه الفعل بقول تعالیٰ اذ رميت مع سلبه عنه
 بما رميت واثباته لله تعالیٰ فی حیز الاستدلال
 لیفید معضاتہ تفصیل فی معنی انجم فیکون الارای
 محمداً صلوات الله علیه وسلم بالذات تعالیٰ لا بنفسه وعلو مقامہ صلوات الله علیه وسلم وعدم كونهم
 فی ذلک المقام الامر فہم نسب سبحانه الیہ صلوات الله علیه وسلم ما نسب لہم یسب الیہم رضی الله تعالیٰ
 عنهم من الفعل شیئاً وهذا احد اسرار تعریف الاسلوب فی الجملة من حيث لہم ینسب فی کل اولی ونسب لہم ینسب
 قوله تعالى وان الله مع المؤمنين في حرمہ اور واقعی بات
 یہ کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوکر ساتھ ہر آسمان میں حیات کا اثبات ہے
 قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيراً ليعني استعداد
 لا سمعہم مراد سماع تفہم و لو اسمعہم یعنی باوجود
 عدم علم بالحق یعنی عدم خیر کے لائق ہوا یعنی منتفع نہوں

ثبات
 قوتہ الیقین
 بقوتہ الیقین
 بقوتہ الیقین

قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم
 وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى في الروح باب
 الاشارة (روى كالمصاحفة) فلم تقتلوهم ولكن
 الله قتلهم تاديب منه سبحانه لاهل بدر وهذا
 لولی فاعمال افعال حيث سلب الفعل عنهم بالکلیۃ
 وبقوتہ ہذا من وجہ قولہ تعالیٰ وما رميت اذ رميت
 ولكن الله رمى والفرق انه لما كان النبي صلى الله
 عليه وسلم في مقام البقاء بالحق سبحانه نسب
 اليه الفعل بقول تعالیٰ اذ رميت مع سلبه عنه
 بما رميت واثباته لله تعالیٰ فی حیز الاستدلال
 لیفید معضاتہ تفصیل فی معنی انجم فیکون الارای
 محمداً صلوات الله علیه وسلم بالذات تعالیٰ لا بنفسه وعلو مقامہ صلوات الله علیه وسلم وعدم كونهم
 فی ذلک المقام الامر فہم نسب سبحانه الیہ صلوات الله علیه وسلم ما نسب لہم یسب الیہم رضی الله تعالیٰ
 عنهم من الفعل شیئاً وهذا احد اسرار تعریف الاسلوب فی الجملة من حيث لہم ینسب فی کل اولی ونسب لہم ینسب
 قوله تعالى وان الله مع المؤمنين في حرمہ اور واقعی بات
 یہ کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوکر ساتھ ہر آسمان میں حیات کا اثبات ہے
 قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيراً ليعني استعداد
 لا سمعہم مراد سماع تفہم و لو اسمعہم یعنی باوجود
 عدم علم بالحق یعنی عدم خیر کے لائق ہوا یعنی منتفع نہوں

ثبات
 قوتہ الیقین
 بقوتہ الیقین
 بقوتہ الیقین

وارتدا واخذشان العاصم الزوال وهم من غلظ
بالذات كذا في الروح وكذا اما بعد لا من قوله
تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه -
فينزل الاستعداد فانتهز والفرصة كذا في الروح
پھر استعداد زائل ہو جاوے گی اسلئے فرصت کو عینیت سمجھ کر کذا فی الروح

قوله تعالى والتقوا فتنة لا نصيب للذين
ظلموا منكم خاصة بل تشبههم وغيرهم
الصحة كذا في الروح ای مع المداہنة
یعنی جیب مداخلت ہو۔

قوله تعالى فاما اولياء الذين لا يتقون
في الروح رجوع الضمير الى المصير هو المتبادر
المزى عن ابى جعفر والحسن وقيل هما ارجوان
اليه تعالى وليس المتقون حينئذ مما هو مخصر
من المسلمين لان ولاية الله تعالى ملئ فيها ايضاً
المرتبة الثانية من التقوى وان وجد المرتبة
منها فالولاية ولاية كبرى وهذا ما انفرد به من
نصوص الشريعة لمطهرة وغالب الجملة اليوم

عليان الولي هو المحبون ويعبرون عنه بالحد وبكلامه طبق جنونه وكثر هذا يانه واستقدرت
التقوى السليمة احوال كائنات ولا يبتاكل وتصرفه في ملك الله تعالى التفرغ هو بطيق الولي
عليه وعلى من ترك الاحكام الشرعية و صارق من الدين المحمدي وكله بكلمات القوم وتزيابنهم
وليس منهم في غير ولا نفي الى قوله وكذا الكفر فيهم الشبهة الكبرى من سورة في الفتوحات بنحو ذلك
الى الماء يسعي من يغص ببقعة الى ابن يسعي من يغص بماء داه وان لم ترض يكون ذلك
المضمون تحت هذه الآية اكون هذا الامرجاع مرجوحاً فاجعله تحت آية سوء قبل من فقلنا
الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون فان فيها نصاعاً كون
ولاية الله تعالى خاصة بالمتقين

قوله تعالى اذيريك الله في منامك قليلاً
على اخفاء الله تعالى بعض الاوقات في بعض الاوقات

ايونك عارض کی شان سی ہوتی ہے کہ زائل ہو
ہے وہم معضم ہون یعنی بالذات اھ کذا فی الروح پس
اس میں اثبات ہے مسئلہ استعداد کا اور سطح بعد از استعداد
ان الله يحول بين المرء وقلبه كاحال بھی یہی ہے کہ
پھر استعداد زائل ہو جاوے گی اسلئے فرصت کو عینیت سمجھ کر کذا فی الروح

قوله تعالى والتقوا فتنة لا نصيب للذين ظلموا
منكم خاصة ترجمہ اور تفسیر یہ ہے کہ جو ظالم ہیں انہیں
یعنی بلکہ انکو اور دوسرے کو جو یہ شوم محبت کے شامل ہوگا

قوله تعالى وما كانوا اولياء ان اولياءه
الا المتقون ترجمہ حالانکہ وہ لوگ اس مسجد کے متولی نہیں
اسکے متولی سوا متقیوں کے اور کوئی بھی اشخاص نہیں۔
بعض کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی طرف تھیں راجع ہے پس
تقویٰ کا شرط ولایت ہونا منصوص ہے اور دوسری
آیت سورہ یونس کی الا ان اولياء الله لا خوف عليهم
بلاد و سحر احتمال کے ہیں نص یہی آجکل تارکین ملتعت
کو ولی سمجھا جاتا ہے۔ انا للہ

عليان الولي هو المحبون ويعبرون عنه بالحد وبكلامه طبق جنونه وكثر هذا يانه واستقدرت
التقوى السليمة احوال كائنات ولا يبتاكل وتصرفه في ملك الله تعالى التفرغ هو بطيق الولي
عليه وعلى من ترك الاحكام الشرعية و صارق من الدين المحمدي وكله بكلمات القوم وتزيابنهم
وليس منهم في غير ولا نفي الى قوله وكذا الكفر فيهم الشبهة الكبرى من سورة في الفتوحات بنحو ذلك
الى الماء يسعي من يغص ببقعة الى ابن يسعي من يغص بماء داه وان لم ترض يكون ذلك
المضمون تحت هذه الآية اكون هذا الامرجاع مرجوحاً فاجعله تحت آية سوء قبل من فقلنا
الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون فان فيها نصاعاً كون
ولاية الله تعالى خاصة بالمتقين

قوله تعالى اذيريك الله في منامك قليلاً
بھی قابل ذکر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو خواب میں آپ کو

۲۴۲
سبائل السبک

۲۴۳
دعوا الیہ

۲۴۴
المتقون

۲۴۵
دون بعض الکسوفات

بعض شریعت پر بعض حیثیات نظر کرنا لازم نہ

فہم لہذا بری اہل الغفلۃ فی الاغلا
الغفلۃ فی سبیل ما خلت کورا یا غلا

فہم لہذا بری اہل الغفلۃ فی الاغلا
الغفلۃ فی سبیل ما خلت کورا یا غلا

فہم لہذا بری اہل الغفلۃ فی الاغلا
الغفلۃ فی سبیل ما خلت کورا یا غلا

فہم لہذا بری اہل الغفلۃ فی الاغلا
الغفلۃ فی سبیل ما خلت کورا یا غلا

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاطنک بغیرہ صلی
اللہ علیہ وسلم فما بال من یقتل اعداءہم بخوف فی شیعہ
وجزئہ یکشفہ ومانامہ وھذا کان فی المناہ وکن یکن
ان یکون فی البقۃ کما فی ایتہا واذ یریکہم
اذا التقیتم فی اعدیکم قلیلا ویقللکم فی اعدیہم

کشف اور جواب پر جزم کر لے اور یہ واقعہ تو منام میں تھا اور ایسا بھی اریس ممکن ہے جیسا اسکے بعد والی آیت میں مذکور
ہے واذ یریکہم اذا التقیتم فی اعدیکم قلیلا ویقللکم فی اعدیہم
قوله تعالیٰ ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا
وطرا وراى الناس الخ في الروح نهى المؤمنين ان يكونوا
امثالهم في البطر والرياء واهمهم بان يكونوا اهل
تقوى واخلاص فيه عن بعضهم حد الله تعا
بهذه الاية اولياءه عن مشابهة اعدائهم
گئی ہے پس اولیاء کو اعداء کی مشابہت سے ممانعت ہوئی۔

قوله تعالیٰ فلما تراءت الفئتان نکص علی عقبہ
وقال انی برئ منکم انی امری ملا ترون انی اخاف الله
فی روح المعانی ناسب الی ابن عباس الحبلی السدی
وغیرہم مثل لهم ابلیس بصوت سواقة بن مالک
الکنانی وكان من اشراف کنا نة الی آخر القصة قلت
فدلت الایة علی مسائل الاول ان ابلیس قد یتک
وسوسۃ الذنب کما ترک فہذا الوقت ما وسوس
والابقول لا غالب لکم الیوم من الناس وانی جار لکم
وہذا الترتیب انما یکون اذا ارئی ان الانسان یتد
بلا وسوسۃ والثنائی امکان الکشف لاهل الباطل
حیث کشف برؤیۃ المملکۃ والثالث جولۃ المثل
حیث تمثل بصوت کنا نة والذی اعوان خود الطبعی من اللہ تعالیٰ
لا ینفی شیئا عما مطلق الخ لا یمانی وفي الروح ایضا لکن
الوسوسۃ غایک حسنا اذا کان اجلہا وجاء من اللہ تعا
من البطش فقط وهو لم یخف الا کذلک اھ

وہ لوگ کہہ دے کہ (کیسے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ بعض اوقات
بعض واقعات کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مخفی فرما دیتے
ہیں اور غیر نبی کا تو کیا ذکر ہے) جیسا اس واقعہ میں ہوا کہ
کفار تھے تو زیادہ اور حضور پر کشف ہو کر کم) سو اس شخص کا
کیا حال ہے جو اس کو اپنے شیخ کے لئے جائزہ سمجھے اور اسکے
کشف اور جواب پر جزم کر لے اور یہ واقعہ تو منام میں تھا اور ایسا بھی اریس ممکن ہے جیسا اسکے بعد والی آیت میں مذکور

ہے واذ یریکہم اذا التقیتم فی اعدیکم قلیلا ویقللکم فی اعدیہم
قوله تعالیٰ ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا
وطرا وراى الناس الخ ترجمہ (اور ان لوگوں کے مشابہت ہونا
کہ جو اپنے گھروں سے اترتے ہوئے اور لوگوں کو دکھلاتے ہوئے
مثلاً اور لوگوں کو اللہ کے رستہ سے روکتے تھے) آریس
مسلمانوں کو بطر اور ریا میں انکے مشابہ ہونے سے نفی کی

قوله تعالیٰ فلما تراءت الفئتان نکص علی عقبہ
وقال انی برئ منکم انی امری ملا ترون انی اخاف الله
دو فوج عینیں ایک دوسرے کے مقابل پہنچ گئے پائوں بھاگا
اور یہ کہہ کر کہ میرے کسی واسطہ نہیں میں ان چیز کو دیکھ رہا ہوں
جو تم کو نظر نہیں آتی میں حق خدا سے ڈرتا ہوں) اس واقعہ میں ابلیس
سورہ بن مالک کنانی کی صورت میں تمثل ہو گیا تھا پس آیت میں
کسی مسئلوں پر دلالت ہوئی اول ابلیس کبھی گناہ کو وسوسہ کرتا رہی
کرویتا جیسا اس قصہ میں اول وسوسۃ الاغلا لکھ لکھ الیوم
وانی جار لکم پھر انی برئ منکم کہہ کر اس کو ترک کر دیا اور یہ کہہ کر کہ سوقت
ہوتا ہے جب بچھا کر کہ بدوین سیر و سوس کے بھی انسان گناہ کر لیا کہ دوسرا
مسئلہ اس بطل کو کشف کا ممکن نہ تھا چنانچہ ابلیس کو ملکہ کشف بھی ہے
جسکی خبر برحق میں گئی انی امری ملا ترون انی اخاف الله
جیسا وہ کنا نہ کی صورت میں تمثل ہوا جو تھا مسئلہ خدا تعالیٰ سے خوف
طبعی کا کافی نہ ہونا جیسا شیطان کا خوف تھا اور اس نے
انی اخاف الله کہہ کر مطلوب خوف ایمانی ہے۔

قوله تعالى ذلك بان الله لم يك مغيراً نعمته

انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم دخل في عمومہ ما اذا انقطع عن السالك الانوار والبركات المقصودة اذا صدر عنه التعصية او ترك شيئاً من الطاعة وفي مروج المعاني من باب الاشارة اى حتى يفسدوا استعدادهم فلا تبقى لهم مناسبة للخير وحينئذ يغير سبحانه النعمة الى النعمة لطبهم اياها بلسان الاستعداد والافعاله تعالى اكرم من ان يسلب نعمة شخص مع

قوله تعالى ذلك بان الله لم يك مغيراً نعمته

انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم ترجمہ زیبات اس سبب ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی ایسی نعمت کو جو کسی قوم کو عطا فرمائی ہو نہیں بدلتے جب تک کہ وہی لوگ اسے ذاتی اعمال کو نہیں بدل دیتے اس کے عموم میں وہ مشہور بھی داخل ہو گئی کہ بسبب سلاک سے کوئی مصیبت صادر ہو جاتی ہے یا کوئی طاعت ترک ہو جاتی ہے تو اس سے انوار و برکات مقصودہ منقطع ہو جاتے ہیں۔

فما استحقاقاً فيها اذ قلت ويكون فساد الاستعداد باحد الامرین اما صد ولا تعصية واما ترك الطاعة قال الى ما قلت

قوله تعالى واما تتقونهم في الحرب فشردهم

من خلفهم الى قوله واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله دل على اتدبير السیلا لا یثقی الکمال فی الباطن کما هو منزع الغلاة من اهل الربہانیة اگر آپ کو کسی قوم سے خیانت کا اندیشہ ہو تو آپ وہ عمدہ کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے اور کافر لوگ سے کوئی خیال نہ کریں کہ وہ بیچ گئے یقیناً وہ لوگ مانہ نہیں کر سکتے اور ان کا فروں کے لئے جہاد تم سے ہو سکے تمہارا اور یہ ہوسے صورتوں سے سامان درست رکھو کہ اس کے ذریعے تم عرب جملے رکھو ان پر جو اللہ کے دشمن ہیں اس میں دلالت ہے کہ سیاسی تدبیر کمال باطنی کے منافی نہیں یہی بعض غلاة اہل رہبانیت خیال کرتے ہیں۔

قوله تعالى فاما تتقونهم في الحرب فشردهم

من خلفهم الى قوله واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله ترجمہ سوائے اس کے کہ اللہ (ترجمہ سوائے اس کے کہ اللہ) میں ان لوگوں پر قابو پائیں تو ان کے ذریعہ سے اور لوگوں کو کہ ان کے علاوہ میں منتشر کر دیجئے تاکہ وہ لوگ سمجھ جاویں اور اگر آپ کو کسی قوم سے خیانت کا اندیشہ ہو تو آپ وہ عمدہ کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے اور کافر لوگ سے کوئی خیال نہ کریں کہ وہ بیچ گئے یقیناً وہ لوگ مانہ نہیں کر سکتے اور ان کا فروں کے لئے جہاد تم سے ہو سکے تمہارا اور یہ ہوسے صورتوں سے سامان درست رکھو کہ اس کے ذریعے تم عرب جملے رکھو ان پر جو اللہ کے دشمن ہیں اس میں دلالت ہے کہ سیاسی تدبیر کمال باطنی کے منافی نہیں یہی بعض غلاة اہل رہبانیت خیال کرتے ہیں۔

قوله تعالى لو انفقت ما فی الارض جميعاً ما

الفت بین قلوبہم دل علی ان انقاء صفة من الصفات الحمودة فی قلب المؤمن لیس بختیار الشیخ

قوله تعالى لو انفقت ما فی الارض جميعاً ما

الفت بین قلوبہم دل علی ان انقاء صفة من الصفات الحمودة فی قلب المؤمن لیس بختیار الشیخ

قوله تعالى الا تخفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفاً

فیکم ضعفاً یؤخذ من الضعف مناط التخفيف فعلى الشیخ ان لا یامر الضعیف بالمجاهدة فوق طاقته

قوله تعالى الا تخفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفاً

فیکم ضعفاً یؤخذ من الضعف مناط التخفيف فعلى الشیخ ان لا یامر الضعیف بالمجاهدة فوق طاقته

الطاعة بالبرکات والنعمة والافعال
تفسیر فی علم کلام وکلامات

عقبات فی علم کلام وکلامات
عقبات فی علم کلام وکلامات

سے پس شیخ پر لازم ہے کہ ضعیف کو مجاہدہ قویہ تر تیار کرے۔

قوله تعالى ما كان لنبی ان یکون لنا سرور حتی یخیر
فی المرض الخ لہما جاز علی المعصوم الخطأ فی الاجتهاد
فکیف یخیر المعصوم فما یفعل فلو یخیرهم من اعتقاد
امتناع الخطأ من شیوہ سو قائل ان کل ماصد
عنہم ولو کان معصیۃ یکون فیہ سرفاضل الاحول
ولا فو الا بالذہ العلی العظیم ولو قیل یکون فیہ شر
کان اصدق مما قیل فیہ سر۔

قوله تعالى لولا کتب من الذہ سبق لہما سکر الخ
الكتاب علی الخطأ فی الاجتهاد الذی ورد فیہ ان من
اجتہد وخطأ فله اجر دلیل لصحة ما قالوا ان حسنات
الابرار سیئات المقرین

قوله تعالى ان یعلم الذہ فی غلو بکم خیر ان یوتکم
خیرا مما اخذ منکم ویغفر لکم دل علی ان الطاعة
یودی الی برکات الدنیا والاخرۃ سوا کانت فی صلو
المال او فی صلوۃ حال من احوال اهل الکمال و
الاجر الاخرۃ اکبر

تمت سورة انفال

ملحقہ من رسالۃ التائید المذکورۃ

فی اخر التمهید

سورة انفال

قوله تعالى ما كان لنبی ان یکون لنا سرور حتی یخیر
فی المرض الخ لہما جاز علی المعصوم الخطأ فی الاجتهاد
فکیف یخیر المعصوم فما یفعل فلو یخیرهم من اعتقاد
امتناع الخطأ من شیوہ سو قائل ان کل ماصد
عنہم ولو کان معصیۃ یکون فیہ سرفاضل الاحول
ولا فو الا بالذہ العلی العظیم ولو قیل یکون فیہ شر
کان اصدق مما قیل فیہ سر۔

قوله تعالى لولا کتب من الذہ سبق لہما سکر الخ
الكتاب علی الخطأ فی الاجتهاد الذی ورد فیہ ان من
اجتہد وخطأ فله اجر دلیل لصحة ما قالوا ان حسنات
الابرار سیئات المقرین

قوله تعالى ان یعلم الذہ فی غلو بکم خیر ان یوتکم
خیرا مما اخذ منکم ویغفر لکم دل علی ان الطاعة
یودی الی برکات الدنیا والاخرۃ سوا کانت فی صلو
المال او فی صلوۃ حال من احوال اهل الکمال و
الاجر الاخرۃ اکبر

سورة انفال ختم ہوئی

اضافہ

از رسالہ تائید

سورة انفال

تمت سورة انفال
ملحقہ من رسالۃ التائید المذکورۃ
فی اخر التمهید
سورة انفال

تمت سورة انفال
ملحقہ من رسالۃ التائید المذکورۃ
فی اخر التمهید
سورة انفال

تمت سورة انفال
ملحقہ من رسالۃ التائید المذکورۃ
فی اخر التمهید
سورة انفال

تمت سورة انفال
ملحقہ من رسالۃ التائید المذکورۃ
فی اخر التمهید
سورة انفال

قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله الى
ورزق كريه نزلت فيما يختص بالصوفية ويختص
الصوفية به من احوال القلوب

انتهت المحقق

سورة التين

قوله تعالى واكثرهم فاسقون اشتروا بآيت
الله ثمنا قليلا في الروح والجلد المتنازع كما قال الما
الطبي مسنيفة كالتعليل بقوله تعالى واكثرهم فاسقون
فيه ان من فسق وقرد كان سببه عجز اتباع الشهوات و
الركون الى اللذات اه

قوله تعالى ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب
غيظ قلوبهم فيه بقاء الامور الطبيعية في الكمالين و
ان بعض انارها مطلوب

اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کے بعض آثار مطلوب بھی ہیں (ورنہ صبر میں غیظ وغیرہ نہ ہوتا)۔

قوله تعالى ولما يعلم الله الذين جاهدوا ولما علم
عاده الله تعالى اعطاهم الفرات بعد المجاهدات

میں سے ہما دیا ہو اس پر وال ہے کہ عادت آئیں یہ سے کہ مجاہدات

قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا آباءكم
الى قوله فترضوا حتى ياتي الله بامر في الروح ان سبنا

بين ان القرابة المعنوية والتناسب المعنوي و

الوصلة الحقيقية احق بالمراعاة من الاتصال الصوري

مع فقد الاتصال المعنوي واختلاف الوجهة ودم سبنا

التقييد بالوفات الحسية وتقديرها على المحبوب

الحقيقي التعيين الاول له والمراد رسول الله صلى الله عليه

وسلم والسبب الاقوى الى الحضرة المراد الجهاد وتوعد

قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله الى
قول وشرق كريمة آيت ان چندوں کے ذکر میں نازل ہوئی جو
صوفیہ کے ساتھ خاص ہیں اور صوفیہ ان کیساتھ خاص ہیں
اور وہ احوال قلوب ہیں۔

اصناف تمام ہوا

سورة التوبه

قوله تعالى واكثرهم فاسقون اشتروا بآيت
الله ثمنا قليلا (ترجمہ اور ان میں زیادہ آدمی شریک ہیں انہوں نے
احکام آئیں کے عوض متاع ناپائدار کو اختیار کر رکھا ہے دو سالہ
مستافہ سے بطور تعلیل جملہ سابقہ کے پس اس میں دلالت ہے
اتباع شہوات اور میلان الی اللذات سبب ہوجانا بفسق و عموکا

قوله تعالى ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب
غيظ قلوبهم (ترجمہ اور بہت سے مسلمانوں کے قلوب کو شفا
دیگا) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کاملین میں بھی امور طبعیہ ہوتے ہیں

اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کے بعض آثار مطلوب بھی ہیں (ورنہ صبر میں غیظ وغیرہ نہ ہوتا)۔

قوله تعالى ولما يعلم الله الذين جاهدوا ولما علم
ہنوز اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو تو دیکھا ہی نہیں جنہوں نے تم

میں سے ہما دیا ہو اس پر وال ہے کہ عادت آئیں یہ سے کہ مجاہدات کے برائے عطا کرتے ہیں۔

قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا آباءكم
الى قوله فترضوا حتى ياتي الله بامر في الروح ان سبنا

اپنے باپوں کو اور اپنے بھائیوں کو رفیق مت بناؤ اگر وہ لوگ کفر

بمقابلہ ایمان کے عزیز رکھیں اور جو شخص تم میں سے ان کی ساتھ

رفاقت رکھیں گے سو ایسے لوگ بڑے نافرمان ہیں آپ کہہ دیجئے کہ

تھائے باپ اور تھائے بیٹے اور تھائے بھائی اور تھائی

بیبیاں اور تھائی اکنبہ اور وہ مال جو تم نے کمائے ہیں اور وہ تجارت

جسمیں نکاسی نہ ہونے کا تم کو اندیشہ ہو اور وہ گھر جن کو تم پسند

کون سا شیخ ہے جس نے یہ لکھا ہے

(۴۵)

کون سا شیخ ہے جس نے یہ لکھا ہے

(۴۵)

کون سا شیخ ہے جس نے یہ لکھا ہے

(۴۵)

کون سا شیخ ہے جس نے یہ لکھا ہے

(۴۵)

علیہ بہا نود نسأل اللہ تعالیٰ التوفیق الی ما یقرینا | کرتے ہو تم کو اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں
جہاد کرنے سے زیادہ پیارے ہوں تو تم منتظر رہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم بھیج دیں اس میں حق تعالیٰ نے بیان فرما دیا
کہ تعلق مع اللہ بمقابلہ تعلق مع الخلق کے زیادہ رعایت کے قابل ہے۔

قوله تعالیٰ اذ اعجبتکم کثرتکم فلن تغن عنکم

شیئاً الی قوله ثم انزل اللہ مسکینتہ علی رسولہ
علی المؤمنین (ترجمہ) جب کہ تم کو اپنے مجمع کی کثرت سے غرہ
ہو گیا تھا پھر وہ کثرت تمہارے کچھ کا اند نہ ہوئی اور تم پر زمین
باوجود اپنی فراخی کے تنگی کرنے لگی پھر تم پیچھے دیکر بھاگ کھڑے
ہوئے اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر اور دوسرے مؤمنین پر
اپنی تسلی نازل فرمائی اس میں دلالت ہے کہ بندہ کو غیر اللہ پر
نظر اور عجب نہ کرنا چاہئے اور اس پر بھی دلالت ہے کہ ترک عجب
نزول سکینہ کا سبب ہوتا ہے جس کی تفاسیر کا حاصل یہ ہے کہ قلب
کا قرار پانا اور راضی رہنا احکام قضا پر اور فنا و مخطوط کیساتھ
تعالیٰ کی محبت کا مقام ہو جانا۔

الطمانینۃ بخمود اثار البشریۃ بالحمیۃ والرضا بالبادی من الغیب من غلہ معارضة واختیار وقیل هو القرار
علی بساط الشہود ولسوا هذا العنود والتادب باقامة صفاء العبودیۃ من غیر لمحو مشقة ولا تفرغ شغف
بمعارضة حکم وقیل ہی المقام مع اللہ تعالیٰ بغناء المخطوطا۔

قوله تعالیٰ انما المشرکون نجس فلا یقر بوا المسجد

المحرم (ترجمہ) مشرک لوگ مرسہ ناپاک ہیں سو یہ لوگ سال
کے بعد مسجد حرام کے پاس نہ آئے پادیں) اسی پر قیاس کر کے یہ معلوم
ہوتا ہے کہ جس شخص میں میلان الی غیر اللہ کی گندگی ہوگی وہ
حضرت حق کے لائق نہیں اور آیت میں مجیسے اختلاط مشرکین
سے ممانعت ہے اسی پر قیاس کیا جاتا ہے کہ اہل دنیا اور مشرکین
صوفیہ کی صحبت سخت مضر ہے۔

قوله تعالیٰ وان خفتن عیلة فسوف یغنیکم اللہ

من فضلہ ان شاء (ترجمہ) اور اگر تم کو غلشی کا اندیشہ ہو تو
خدا تم کو اپنے فضل سے اگرچہ ہر گز محتاج نہ رکھیگا) آمین واللہ اعلم

قوله تعالیٰ اذ اعجبتکم کثرتکم فلن تغن عنکم

شیئاً الی قوله ثم انزل اللہ مسکینتہ علی رسولہ
وعلی المؤمنین فی الروح اشارۃ الی انہ لا ینبغی للعبد
ان یحجب بشئ عن مشاہدۃ اللہ تعالیٰ والتوکل علیہ
ومن احتجب بشئ وکل الی ومن هنا قالہ الاستیلاب
النصر فی الذلۃ والافتقار والجور ما رأی سہوا اندام
القوم علی عجزہم بکثرۃ ہم المساحۃ حوزۃ للہ
انوار قریہ وابدہم بجنۃ والیہ الاشارۃ بقولہ تعالیٰ
ثم انزل مسکینتہ علی رسولہ وعلی المؤمنین الا یہ و
لہم فی تعریفنا لسکینۃ عبارات کثیرۃ متعارفہ بمعنی
تقبیل ہی استحکام القلب عن شجر بان حکم الرب بنعت

الطمانینۃ بخمود اثار البشریۃ بالحمیۃ والرضا بالبادی من الغیب من غلہ معارضة واختیار وقیل هو القرار
علی بساط الشہود ولسوا هذا العنود والتادب باقامة صفاء العبودیۃ من غیر لمحو مشقة ولا تفرغ شغف
بمعارضة حکم وقیل ہی المقام مع اللہ تعالیٰ بغناء المخطوطا۔

قوله تعالیٰ انما المشرکون نجس فلا یقر بوا المسجد

المحرم (ترجمہ) مشرک لوگ مرسہ ناپاک ہیں سو یہ لوگ سال
کے بعد مسجد حرام کے پاس نہ آئے پادیں) اسی پر قیاس کر کے یہ معلوم
ہوتا ہے کہ جس شخص میں میلان الی غیر اللہ کی گندگی ہوگی وہ
حضرت حق کے لائق نہیں اور آیت میں مجیسے اختلاط مشرکین
سے ممانعت ہے اسی پر قیاس کیا جاتا ہے کہ اہل دنیا اور مشرکین
صوفیہ کی صحبت سخت مضر ہے۔

قوله تعالیٰ وان خفتن عیلة فسوف یغنیکم اللہ

من فضلہ ان شاء (ترجمہ) اور اگر تم کو غلشی کا اندیشہ ہو تو
خدا تم کو اپنے فضل سے اگرچہ ہر گز محتاج نہ رکھیگا) آمین واللہ اعلم

تجوید کلمہ کبریا سے تعلق قطع کرنا عجب کی بات ہے

ذکر اعجاز

تفسیر السکینۃ

(۳۶)

وہ رسول الی جس کے اشارے سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس کو چاہے وہ کلمہ کبریا کو جو کلمہ کبریا کے ساتھ پڑھتا ہے وہ کلمہ کبریا کے ساتھ پڑھتا ہے

اشراط النقص والوصول والخصیۃ

کون صوفیہ غیر اہل قیاس مکتوب

فی الاتیان بالبدین

الاعراس التي هي اضر شئ على الناس

کہ اولیاء کے مزارات پر فحور اور بدعات کرتے ہیں جنکا عرس کے موقع پر زیادہ صدور ہوتا ہے۔

الحاشیۃ قولہ تعالیٰ فانزل اللہ سکینۃ

قولہ تعالیٰ فانزل اللہ سکینۃ علیہ (ترجمہ سورۃ النور) تعالیٰ نے آپ پر تسلی نازل فرمائی حضرت صدیق مہدیؑ پر نزل سکینۃ خواہ بلا واسطہ ہو جب کہ علیہ کی ضمیر ان کی طرف واضح ہو خواہ بواسطہ ہو جب کہ یہ ضمیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف صریح ہو دلیل سے شیخ کے ساتھ رہنے کے برکات پر۔

علیہ فی الروح والضمیر (فی علیہ) ان کان للصاحب فی الامر ظاہر وان کان للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فیکال فی ذلک اشارة للمقام الفناء فی الشیخ اذ ذلک (لان المحتاج الی السکینۃ اذ ذلک کان الصدوق (اعتناء الحزن لہ) وقال بعض الرا۱ برانزلت سکینۃ علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لیسکین قلب الصدیق واذا ہاب الحزن عنہ بطریق (انعکاس والاشرار ولو انزلت علی الصدیق بغير واسطۃ لذاب لها ولعظمتها فکانہ قیل انزل سکینۃ صاحب علیہ اہ قلت ویكون اضیافۃ السکینۃ الی ضمیر الصاحب بادی ملائسۃ لکون المقصود بانزالها حق وعلی کل فالایۃ تدل علی برکات شدۃ ملائمۃ الشیخ۔

قولہ تعالیٰ لو کان عرضاً قریباً وسفراً قاصداً (ترجمہ اگر کچھ لگتے ہاتھ ملنے والا ہوتا اور سفر بھی معمولی سا ہوتا تو یہ لوگ ضرور آپ کی ساتھ ہو لیتے) اسیں اپنے نفس کے لئے امتحان کا طریقہ ہے کہ آیا وہ اللہ تعالیٰ کا محب ہے یا نہیں اور وہ طریقہ یہ ہے کہ جس امر میں کوئی نفع دنیوی نہ ہو اور مشقت ہو اُس میں دیکھنا چاہیے کہ کیا رنگ ہوتا ہے کیونکہ عمل متضمن نفع دنیوی دلیل محبت نہیں۔

قولہ تعالیٰ لو کان عرضاً قریباً وسفراً قاصداً (ترجمہ اگر کچھ لگتے ہاتھ ملنے والا ہوتا اور سفر بھی معمولی سا ہوتا تو یہ لوگ ضرور آپ کی ساتھ ہو لیتے) اسیں اپنے نفس کے لئے امتحان کا طریقہ ہے کہ آیا وہ اللہ تعالیٰ کا محب ہے یا نہیں اور وہ طریقہ یہ ہے کہ جس امر میں کوئی نفع دنیوی نہ ہو اور مشقت ہو اُس میں دیکھنا چاہیے کہ کیا رنگ ہوتا ہے کیونکہ عمل متضمن نفع دنیوی دلیل محبت نہیں۔

قولہ تعالیٰ وسیخلفون باللہ لو استطعنہا لخرجنہا معکم (ترجمہ اور ابھی خدا کی قسمیں کھا جاوینگے کہ اگر ہم اسے بس کی بات ہوتی تو ہم ضرور تمھارے ساتھ چلتے) صریح یعنی صریح منافقین مسلمانوں کو دھوکہ دیتے تھے سالک کو اُس کا نفس جھوٹے دعووں سے دھوکہ دیتا ہے اور طاعات میں باطل عذر پیش کرتا ہے پس اُس نفس کو یہی جواب دو جو خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا یہ لو کہون انفسہم اسطرح بہت سے مدعیان

قولہ تعالیٰ وسیخلفون باللہ لو استطعنہا لخرجنہا معکم (ترجمہ اور ابھی خدا کی قسمیں کھا جاوینگے کہ اگر ہم اسے بس کی بات ہوتی تو ہم ضرور تمھارے ساتھ چلتے) صریح یعنی صریح منافقین مسلمانوں کو دھوکہ دیتے تھے سالک کو اُس کا نفس جھوٹے دعووں سے دھوکہ دیتا ہے اور طاعات میں باطل عذر پیش کرتا ہے پس اُس نفس کو یہی جواب دو جو خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا یہ لو کہون انفسہم اسطرح بہت سے مدعیان

قولہ تعالیٰ وسیخلفون باللہ لو استطعنہا لخرجنہا معکم (ترجمہ اور ابھی خدا کی قسمیں کھا جاوینگے کہ اگر ہم اسے بس کی بات ہوتی تو ہم ضرور تمھارے ساتھ چلتے) صریح یعنی صریح منافقین مسلمانوں کو دھوکہ دیتے تھے سالک کو اُس کا نفس جھوٹے دعووں سے دھوکہ دیتا ہے اور طاعات میں باطل عذر پیش کرتا ہے پس اُس نفس کو یہی جواب دو جو خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا یہ لو کہون انفسہم اسطرح بہت سے مدعیان

مطابق التوبہ سنۃ ۱۳۸

بابت ماہ محرم الحرام ۱۳۸

برکات شدۃ ملائمۃ الشیخ
عدم از اضرار الخصال النفس الانوار والنفوس والنفوس والنفوس

تلبیس النفس علی السالک
نفس کا کایہ

قوله تعالى عفا الله عنك لودنت لهم في الروح
عن صفیان بن عیینہ نہ قال انظر والی هذا اللطف بدأ
بالعفو قبل ذکر المعصیۃ وھکذا معاملة الله تعالى فی الصبح
المقبولین المحبوبین بریھو لطفہ فی عین المعاصیۃ لئلا
یتوحشوا وایضا فی تعلیم لادب الخطاب مع من یراعی
سرہمۃ فقولہم رضی اللہ عنک ما جوابا عن
کلامی۔

قوله تعالى لودنت لهم حتى یبیراث الذین
صدقوا فیہ ارشاد الشیوخ بالتیقظ فی قبول اعدار
المریدین اھی نشأت عن الحقیقۃ ام فیہا فساد فکثیر
من المریدین یخذعون شیوخہم ویشیع فسادہ فی
کثیر من امورہم فیختل نظامہم الدینی کما نشاہدہ
فی زماننا۔

قوله تعالى لا یستأذنک الذین یؤمنون باللہ
فی الروح فیہ اشارۃ الی ان المؤمن اذا سمع خیر طار الیہ
واناہ ولو مشیاء علی راسہ وید یہامہ وینشأ ہذا من
الشوق ففیہ اثبات لحال الشوق۔

سننا انہ لو فوراً اس کی طرف دوڑتا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ حالت شوق سے پیدا ہوتی ہے تو ہمیں شوق کا ثبات ہے۔
قوله تعالى ولو ارادوا الخروج لعدو والہ عدۃ فیہ
دلیل علی ان التغطل والبطلانہ دلیل لعدم الارادۃ
لکثیر من غیرہم انفسہم یظہرون التقوی والرغبۃ فی
الطاعات وکذا یافقد قیل لوجہ منک الہوائی
ارشدت للحیل۔

چنانچہ کہا گیا ہے (ع) اگر عشق ہوتا تو تہہ سیر کرتا۔
الکاشیۃ قوله تعالى وان جہنم لھیطۃ
بالکافرین فی الروح بابہ (اشارۃ لان الاخلاق

قوله تعالى عفا الله عنک لودنت لهم (ترجمہ)
اللہ تعالیٰ نے آپ کو معاف کر دیا آپ نے ان کو اجازت کیوں
دی دی تھی) اس میں عفو و شکایت سے پہلے ذکر فرمایا اور عفو
کا باطن میں مقبولین کیساتھ یہی معاملہ ہے کہ عین عتاب میں
ان کو اپنا لطف دکھاتے ہیں تاکہ ان کو وحشت نہ ہو اور ہمیں
ایسے شخص کے ساتھ خطاب کرنے کا ادب بھی بتلایا گیا ہے جسکی
حرمت کی رعایت کی جاوے۔

قوله تعالى لودنت لهم حتى یبیراث الذین صدقوا
(ترجمہ) آپ نے ان کو اجازت کیوں دی تھی جب تک کہ آپ کے
سامنے سچے لوگ ظاہر نہ ہو جائے) ایسے شیوخ کو تعلیم ہے کہ
مریدوں کے عذر قبول کرنے میں بیداری سے کام لیں کہ وہ عذر
سچ صحیح واقع کے مطابق ہے یا اس میں کچھ فساد کی آمیزش ہے
کیونکہ بہت سے مرید دھوکہ بھی دیتے ہیں پھر اس کا انجام ان
ہی کے دین کی بے انتظامی ہے۔

قوله تعالى لا یستأذنک الذین یؤمنون باللہ الخ (ترجمہ)
جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں وہ اپنے
مال اور جان سے جہاد کرنے کے بارہ میں آپ سے رخصت نہ
مانگیں گے) روح میں ہے کہ اس میں ہمارے کہ مومن جب خیر کو
سننا تو فوراً اس کی طرف دوڑتا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ حالت شوق سے پیدا ہوتی ہے تو ہمیں شوق کا ثبات ہے۔

قوله تعالى ولو ارادوا الخروج لعدو والہ عدۃ (ترجمہ)
اور اگر وہ لوگ چلنے کا ارادہ کرتے تو اس کا کچھ سامان تو درست کرتی
اس میں دلیل ہے کہ تغطل علامت ہے عدم ارادہ کی جیسے بہت
سے لوگ اپنے نفس کے دھوکہ میں پڑے ہوئے ہیں کہ طاعات
کی رغبت کا دعوے ظاہر کرتے ہیں اور بالکل جھوٹے بیوقوف ہیں

الحاشیۃ فی قوله تعالى وان جہنم لھیطۃ بالکافرین
(ترجمہ) اور یقیناً دوزخ ان کافروں کو گہیرائی (اہل اشارہ کے

تعلیم الشیوخ بالذیقظ
۴۷۲

تعلیم الشیوخ بالذیقظ
۴۷۲

حال الشوق
۴۷۲

حال الشوق
۴۷۲

تعلیم الشیوخ بالذیقظ
۴۷۲

تعلیم الشیوخ بالذیقظ
۴۷۲

تزو یک شاره ہے اخلاق سیدہ و اعمال قمیہ کی طرف جو ان کو
محیط ہیں حوشاة اخروہ میں بصورت نارضاہ ہیں گے۔

السبيئة والاعمال القبيحة محيطه بهم وهي النار
بجميعها غاية الامر انها ظهرت في هذه النشأة بهم

الإخلاق والأعمال وستظهر في النشأة الأخرى بالصورة الأخرى أم

قوله تعالى ومنهم من يقول انذني لي ولا تغني عني تحميمه

قوله تعالى ومنهم من يقول انذن لي ولا تفتني

اور ان میں بعضا وہ شخص ہے جو کہتا ہے کہ مجھ کو اجازت دیدینے کے لئے اور مجھ کو خرابی میں نہ ڈالنے کے لئے یہی نساہت اور موعظہ کے قلم میں مجھ کو واقع نہ کیئے اور یہی حالت ہے نفس کی کہ طاعات سے کما کما اس طاعت کی غیرت اعظم ہے۔

في الروح اي لا تقص في القننة بفساء الروم او هكذا
عذرا النفس في تشبهها عن الطاعة فخذ العالم يا فيها
كذا او كذا من الخطر الذي شدة اعظم من الخير في الطاعة
اس بمانه عند كرتاسه كس طاعت من اليسا ايسا خطر

قوله تعالى قل من يصيبنا إلا ما كتب الله لنا

قوله تعالى قل يا صبيها الا ما كتب الله لنا

نمونہ کا مراقبہ ہے جو توکل کو سہل کر دے اور اسے بعد توکل کو ترجیح دے۔

صراۃ لمعتی یسہل التوکل وفي ما بعدک الاسر بالتوکل
جوانہ تعالیٰ نے یہاں کے لئے مقدر کر دیا ہے (الح) اس میں ایسے

قوله تعالى ولا تأتون الصلاة الا وهم كسالى

قوله تعالى ولا ياتون الصلوة الا وهم كسالى

اور وہ لوگ نماز نہیں پڑھتے بلکہ بارے سے اس میں اشتراک ہے کہ یہ لوگ لذت عبودیت سے محروم اور مشاہدہ جمال محبوب میں محروم ہیں۔ فیصل کا قول ہے کہ جس شخص کو امر کی معرفت نہ ہوگی وہ امر کی طرف نکل کے ساتھ اٹھتا ہے اور جس شخص کو امر کی

فبما اشرف الى حرمهم لم يطق العيون ان توافوا حجبهم
عن مشاهدة جمال معبودهم وقال محمد بن الفضل من
لم يعرف الامر قام الى الامر على الكسل ومن عرف الامر
قام الى الامر على الحر الاستغنام والاسترواح

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْقُرْبَىٰ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمَ يَسْرَافَ

معرفت ہوگی وہ امر کی طرف اُس کو غنیمت اور راحت سمجھ کر آئے۔

تو کہ لعالی والا عجبات اموالہم لا اور ادا دے (سورۃ بقرہ)

سوائے کے اموال اور ادا آپ کو تعجبیں نہ ڈالیں (آئین الایمان کو اس سے تحذیر ہے کہ اہل دنیا کے اموال و زریت کو تحسّر نہ سمجھیں اور اسکے سبب آخرت کے عمل اور اس پر نظر کر کے محبت و عبادت نہ کریں)

تَوَلَّى لِعَالِي وَلَا تَجْعَلْ مَوَالِيَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ
فِي الرُّوحِ فِيهِ تَحْذِيرًا لِّلْمُؤْمِنِينَ أَن يَتَّبِعُوا مَا مَعَ
أَهْلِ الدُّنْيَا مِنَ الْأَمْوَالِ وَالزَّيْنَةِ فَيُحْتَجِبُوا بِذَلِكَ
عَنْ عَمَلِ الْآخِرَةِ وَرَوَيْتَاهُ

قوله تعالى انما يريد الله ليعذبهم بها في الحق الدنيا (ترجمہ)

قوله تعالى انما يريد الله ليذهبهم بها في الحقيقه الدنيا

اللہ کو صرف یہ منظور ہے کہ ان چیزوں کی وجہ سے دنیوی زندگی میں
گرقا رعبا بے کھے، انہیں نیک ہے کہ مجربین جبکہ راحت کے لیے جمع کرتے ہیں
انہیں ان کو رحمت نہیں سکے جمع کرنے اور حفاظت کرنے میں مختص ہے
ہی جھیتے ہیں پھر ان کو اُس میں ثواب کا اعتقاد اور تعلق مع اللہ
نہیں جس سے ان کی یہ مشقت سہل ہو جاوے۔

فيمتنع على الأمانة المحجوبة في المصلحة العامة
بجملها حفظها المتاع ويقاسن فيها الشرائع والمقتضى
من الاعتقاد بالثواب وتعلقهم مع الله ما يرفع عليهم
ما يجدونه -

كونه اسباب الرقة الى الحق بغير حرج
 بعض انظاره وقبحه في طاعة ذم استحسن الدنيا
 التوكل في بيرويه ولتم
 خذل النفس في الطاعة بدعواها بعد الفسقة فيها

۱۸۱۴
 ۱۸۱۵
 ۱۸۱۶
 ۱۸۱۷
 ۱۸۱۸
 ۱۸۱۹
 ۱۸۲۰
 ۱۸۲۱
 ۱۸۲۲
 ۱۸۲۳
 ۱۸۲۴
 ۱۸۲۵
 ۱۸۲۶
 ۱۸۲۷
 ۱۸۲۸
 ۱۸۲۹
 ۱۸۳۰
 ۱۸۳۱
 ۱۸۳۲
 ۱۸۳۳
 ۱۸۳۴
 ۱۸۳۵
 ۱۸۳۶
 ۱۸۳۷
 ۱۸۳۸
 ۱۸۳۹
 ۱۸۴۰
 ۱۸۴۱
 ۱۸۴۲
 ۱۸۴۳
 ۱۸۴۴
 ۱۸۴۵
 ۱۸۴۶
 ۱۸۴۷
 ۱۸۴۸
 ۱۸۴۹
 ۱۸۵۰
 ۱۸۵۱
 ۱۸۵۲
 ۱۸۵۳
 ۱۸۵۴
 ۱۸۵۵
 ۱۸۵۶
 ۱۸۵۷
 ۱۸۵۸
 ۱۸۵۹
 ۱۸۶۰
 ۱۸۶۱
 ۱۸۶۲
 ۱۸۶۳
 ۱۸۶۴
 ۱۸۶۵
 ۱۸۶۶
 ۱۸۶۷
 ۱۸۶۸
 ۱۸۶۹
 ۱۸۷۰
 ۱۸۷۱
 ۱۸۷۲
 ۱۸۷۳
 ۱۸۷۴
 ۱۸۷۵
 ۱۸۷۶
 ۱۸۷۷
 ۱۸۷۸
 ۱۸۷۹
 ۱۸۸۰
 ۱۸۸۱
 ۱۸۸۲
 ۱۸۸۳
 ۱۸۸۴
 ۱۸۸۵
 ۱۸۸۶
 ۱۸۸۷
 ۱۸۸۸
 ۱۸۸۹
 ۱۸۹۰
 ۱۸۹۱
 ۱۸۹۲
 ۱۸۹۳
 ۱۸۹۴
 ۱۸۹۵
 ۱۸۹۶
 ۱۸۹۷
 ۱۸۹۸
 ۱۸۹۹
 ۱۹۰۰
 ۱۹۰۱
 ۱۹۰۲
 ۱۹۰۳
 ۱۹۰۴
 ۱۹۰۵
 ۱۹۰۶
 ۱۹۰۷
 ۱۹۰۸
 ۱۹۰۹
 ۱۹۱۰
 ۱۹۱۱
 ۱۹۱۲
 ۱۹۱۳
 ۱۹۱۴
 ۱۹۱۵
 ۱۹۱۶
 ۱۹۱۷
 ۱۹۱۸
 ۱۹۱۹
 ۱۹۲۰
 ۱۹۲۱
 ۱۹۲۲
 ۱۹۲۳
 ۱۹۲۴
 ۱۹۲۵
 ۱۹۲۶
 ۱۹۲۷
 ۱۹۲۸
 ۱۹۲۹
 ۱۹۳۰
 ۱۹۳۱
 ۱۹۳۲
 ۱۹۳۳
 ۱۹۳۴
 ۱۹۳۵
 ۱۹۳۶
 ۱۹۳۷
 ۱۹۳۸
 ۱۹۳۹
 ۱۹۴۰
 ۱۹۴۱
 ۱۹۴۲
 ۱۹۴۳
 ۱۹۴۴
 ۱۹۴۵
 ۱۹۴۶
 ۱۹۴۷
 ۱۹۴۸
 ۱۹۴۹
 ۱۹۵۰
 ۱۹۵۱
 ۱۹۵۲
 ۱۹۵۳
 ۱۹۵۴
 ۱۹۵۵
 ۱۹۵۶
 ۱۹۵۷
 ۱۹۵۸
 ۱۹۵۹
 ۱۹۶۰
 ۱۹۶۱
 ۱۹۶۲
 ۱۹۶۳
 ۱۹۶۴
 ۱۹۶۵
 ۱۹۶۶
 ۱۹۶۷
 ۱۹۶۸
 ۱۹۶۹
 ۱۹۷۰
 ۱۹۷۱
 ۱۹۷۲
 ۱۹۷۳
 ۱۹۷۴
 ۱۹۷۵
 ۱۹۷۶
 ۱۹۷۷
 ۱۹۷۸
 ۱۹۷۹
 ۱۹۸۰
 ۱۹۸۱
 ۱۹۸۲
 ۱۹۸۳
 ۱۹۸۴
 ۱۹۸۵
 ۱۹۸۶
 ۱۹۸۷
 ۱۹۸۸
 ۱۹۸۹
 ۱۹۹۰
 ۱۹۹۱
 ۱۹۹۲
 ۱۹۹۳
 ۱۹۹۴
 ۱۹۹۵
 ۱۹۹۶
 ۱۹۹۷
 ۱۹۹۸
 ۱۹۹۹
 ۲۰۰۰
 ۲۰۰۱
 ۲۰۰۲
 ۲۰۰۳
 ۲۰۰۴
 ۲۰۰۵
 ۲۰۰۶
 ۲۰۰۷
 ۲۰۰۸
 ۲۰۰۹
 ۲۰۱۰
 ۲۰۱۱
 ۲۰۱۲
 ۲۰۱۳
 ۲۰۱۴
 ۲۰۱۵
 ۲۰۱۶
 ۲۰۱۷
 ۲۰۱۸
 ۲۰۱۹
 ۲۰۲۰
 ۲۰۲۱
 ۲۰۲۲
 ۲۰۲۳
 ۲۰۲۴
 ۲۰۲۵
 ۲۰۲۶
 ۲۰۲۷
 ۲۰۲۸
 ۲۰۲۹
 ۲۰۳۰
 ۲۰۳۱
 ۲۰۳۲
 ۲۰۳۳
 ۲۰۳۴
 ۲۰۳۵
 ۲۰۳۶
 ۲۰۳۷
 ۲۰۳۸
 ۲۰۳۹
 ۲۰۴۰
 ۲۰۴۱
 ۲۰۴۲
 ۲۰۴۳
 ۲۰۴۴
 ۲۰۴۵
 ۲۰۴۶
 ۲۰۴۷
 ۲۰۴۸
 ۲۰۴۹
 ۲۰۵۰
 ۲۰۵۱
 ۲۰۵۲
 ۲۰۵۳
 ۲۰۵۴
 ۲۰۵۵
 ۲۰۵۶
 ۲۰۵۷
 ۲۰۵۸
 ۲۰۵۹
 ۲۰۶۰
 ۲۰۶۱
 ۲۰۶۲
 ۲۰۶۳
 ۲۰۶۴
 ۲۰۶۵
 ۲۰۶۶
 ۲۰۶۷
 ۲۰۶۸
 ۲۰۶۹
 ۲۰۷۰
 ۲۰۷۱
 ۲۰۷۲
 ۲۰۷۳
 ۲۰۷۴
 ۲۰۷۵
 ۲۰۷۶
 ۲۰۷۷
 ۲۰۷۸
 ۲۰۷۹
 ۲۰۸۰
 ۲۰۸۱
 ۲۰۸۲
 ۲۰۸۳
 ۲۰۸۴
 ۲۰۸۵
 ۲۰۸۶
 ۲۰۸۷
 ۲۰۸۸
 ۲۰۸۹
 ۲۰۹۰
 ۲۰۹۱
 ۲۰۹۲
 ۲۰۹۳
 ۲۰۹۴
 ۲۰۹۵
 ۲۰۹۶
 ۲۰۹۷
 ۲۰۹۸
 ۲۰۹۹
 ۲۱۰۰
 ۲۱۰۱
 ۲۱۰۲
 ۲۱۰۳
 ۲۱۰۴
 ۲۱۰۵
 ۲۱۰۶
 ۲۱۰۷
 ۲۱۰۸
 ۲۱۰۹
 ۲۱۱۰
 ۲۱۱۱
 ۲۱۱۲
 ۲۱۱۳
 ۲۱۱۴
 ۲۱۱۵
 ۲۱۱۶
 ۲۱۱۷
 ۲۱۱۸
 ۲۱۱۹
 ۲۱۲۰
 ۲۱۲۱
 ۲۱۲۲
 ۲۱۲۳
 ۲۱۲۴
 ۲۱۲۵
 ۲۱۲۶
 ۲۱۲۷
 ۲۱۲۸

قوله تعالى ولو انهم رضوا مما آتاهم الله
ورسوله الخ في الروح فيه ارشاد لا آداب
الصادقين والعارفين والمريدین
وعلامه السراحي النشاط بما استقبله
من الله تعالى والتلذذ بالبلاء اه

کہ جو کچھ حق تعالیٰ کی طرف سے اسکو پیش آوے اسپر شاداں رہے اور بلا سے متلذذ رہے۔

قوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي
ويقولون هو اذن قيل ان مرادهم بكونه عليه
الصديق والسلام اذنا تصديقاً به بكل
ما يسمع من غير فرق بين ما يليق بالقبول
لمساعدة اماراة الصديق له وبين ما لا
يليق قل اذن خير لكم اي هو اذن في
الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله
وليس باذن في غير ذلك وقوله ورحمة
للذين امنوا منكم اي للذين اظهروا الايمان
حيث يقبله منهم لكن لا تصديقاً لهم
في ذلك بل وفقاً لهم وترحماً عليهم ولا
يكشف اسرارهم ولا يهتك استارهم وقد
غفرهم قائلهم الله تعالى حتى قالوا ما قالوا اكرم
النبي صلى الله عليه وسلم حيث لم يشافهم
يرد ما يقولون رحمة منهم بهم وهو عليه
الصانوة والسلام ان رحمة ابواسعة
وعن بعضهم انه سئل عن العاقل فقال
الظن المتغافل وانشد

واذا الكريم اتيته بخديعة

فرايته في مات روم يسار

فاعلم بانك لم تخادع االكريم بفضله متخادع

قوله تعالى ولو انهم رضوا مما آتاهم الله
ورسوله الخ ترجمہ (اور ان کے لئے بہتر ہوتا اگر وہ لوگ اسپر راضی
رہتے جو کچھ ان کو اللہ نے اور اس کے رسول نے دیا تھا
روح میں ہے کہ اس میں صادقین و عارفين و مريدین
کے آداب کی تعلیم ہے اور اہل رضا کی علامت یہ ہے

قوله تعالى - ومنهم الذين يؤذون النبي
هو اذن قل اذن خير لكم يومين بالله ويومين
للمؤمنين ورحمة للذين امنوا منكم ترجمہ
(اور ان میں سے بعض ایسے ہیں کہ نبی کو ایذا میں پہنچا
ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ بات کان پر کرسن لیتے ہیں آپ
فرما دیجئے کہ وہ نبی کان دیکر تو وہی بات سنتے ہیں جو تم
حق میں خبر ہے کہ وہ اللہ پر ایمان لاتے ہیں اور مؤمنین
کا یقین کر لیتے ہیں اور آپ ان لوگوں کے حال پر
مہربانی فرماتے ہیں جو تم میں ایمان کا اظہار کرتے ہیں
اذن سے ان کی مراد یہ تھی کہ ہر حاجت بات کو قبول
کر لیتے ہیں اور واقعی اور غیر واقعی میں فرق نہیں
کرتے حق تعالیٰ نے اس کا رد فرمایا کہ آپ صرف
حق بات کو قبول کرتے ہیں باقی غیر حق کو جو شکم کے
منہ پر رو نہیں فرماتے تو تمہکی یہ وجہ نہیں کہ آپ فرق میں
کرتے بلکہ وہ یہ ہے کہ آپ کی شان رحمت کی ہے
کسی کو رسوا نہیں کر سکتے۔ پس الذين امنوا سے
مراد اظهروا الايمان ہے ہذا خلاصہ ما فی الروح پس انہیں
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کرم کا بیان ہے۔

الاجلہ

الکرم

بانی کرامۃ خوار

کذا فی السراج

قوله تعالى ورضوان من الله أكبر في الروح
لأنه مبدأ الحول دار الإقامة ووصول
كل معادة وكرامة وهو غاية أرباب المحبين
منتهى أمنية الراغبين فكان ^{المراد} أكبر
من هاتيك الجنات والمساكن ^{المراد} من محلين
قوله تعالى ومنهم من عاهد الله لئن آتانا

من فضله لنصلد قن ولنكونن من الصالحين
في الروح ^{وقد} إشارة الى وصف المغرورين الذين
ما اذا قوا طعم الحجة والاهب عليهم نسيم
العرفان ومن هنا صححو لانفسهم افعالا
فقالوا لنصلد قن فلما آتاهم من فضله بنخلوا
به أي انهم نقضوا العهد لما ظهروا لهم
ما سألوه واليخل كما قال ابو حفص ترك
الاشارة عند الحاجة اليه اه

قوله تعالى الذين يلزمون المطوعين

من المؤمنين في الصدقات والذين
لا يجدون الا جهلهم فيضرون منهم
الجلالين لما نزلت اية الصدقة
جاء رجل فتصدق بشئ كثير فقال
لنا فقون مرء وجاء رجل فتصدق
صاع فقالوا ان الله لغني عن صدقة
من افترل اه وهكذا حال المنكرين
ولياء الله يعيبونهم على كل عمل حال
يراكان او صغيرا

عليه تعالى وقالوا لا تنفروا في الحمر

قولہ تعالیٰ ورضوان من اللہ اکبر ترجمہ (اور اللہ
 تعالیٰ کی رضا مندی سب سے بڑی چیز ہے)
 روح میں اس کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ خود جنت میں
 جانے اور بہر قسم کی سعادت و کرامت پانے کا مہیا
 ہی رضا ہے نیز عشاق کا غایتہ مقصود ہی رضا ہے اور
 قولہ تعالیٰ ومنہم من عاہد اللہ لئن آتانا من

فضله لنصلدقن ولنكونن من الصالحین
ترجمہ (اور ان میں بعض آدمی ایسے ہیں کہ خدا تعالیٰ سے
عہد کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ ہم کو اپنے فضل سے
عطا فرماوے تو ہم خوب خیرات کریں اور ہم خوب
نیک نیک کام کیا کریں) روح میں ہے یہ اشارہ
ہے اُن لوگوں کی حالت کی طرف جن میں ذوق
محبت تو ہے نہیں اور اپنے نفوس کے لئے بعض
مقامات کو حاصل سمجھ جاتے ہیں پھر امتحان کے
موقع میں پورے نہیں آتے۔

قوله تعالى الذين يلزمون المطوعين من

المؤمنين في الصلوات والذاتين
لا يجدون الاجهاد هم فيسخرّون منهم
(یہ ایسے ہیں کہ نقل صدقہ دینے والے مسلمانوں
پر صدقات کے بارہ میں طعن کرتے ہیں اور ان کو گنہگار
ہون کو مجسمہ مزدوری کے اور کچھ میسر نہیں ہوتا یعنی
ان سے تسخیر کرتے ہیں)
ہی حال مستکبرین اور بیکار کا ہے کہ امن کے ہر عمل اور
مرد حال پر عیب گیری کرتے ہیں خواہ بڑے درجہ کا ہو یا
چھوٹے درجہ کا ہو۔

قوله تعالى وقالوا لا تنفروا في الحمر

کون المرفضاء اکبر من الجنات

وہی ہے جس نے

الاغتلافي يصح بعض المقامات وظهوره عند الرتبة

بعض مقامات کی پیروی میں دوسرے کھانا اور استعمال کے وقت مجموعی طور پر

14 (1) 57-29116-1

AV7

فی الروح وبیشیه هو ^{الذین} المنا فقین فی هذا
التبیط اهل البطالة الذین یسبطون
الساکین عن السلوک ببيان شدائد
السلوک وفوات الذرائع الدنیویة اهـ

قوله تعالى فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا
قد وقع البعض في الغلط بهذه الآية
حيث ظنوا ان البكاء ما موربه شرشكوا
الى الشيوخ انهم ما يتاق منهم البكاء
فهو من بناء الفاسد على الفاسد و
دليل الفساد والغلط قوله تعالى متصلا
جزاء بما كانوا يكسبون فانه نص في
ان المراد بالانشاء الجزاء لا يضحكون
ويبكون يوم الجزاء جزاء بما كانوا يكسبون
والبكاء ان كان من الخشية والمحبة محمود
لكن للممودية لا يستلزم كونه مأمورا
به فان الامر يختص بالاختياري وهذا
غير اختياري۔

قوله تعالى ولا تقسم على قبره ^{قرآن} القیم
على قبر للنسب يارة والدعاء بالصلوة على
صاحب القبر ظاهر على كونه نافعا للميت كمهي
ومن شتم نهى عنه لما من لم يكن اهلا لذلك
النعم وهذا النعم مراد على نفق الدعاء
من الغيبة والله اعلم

کرنے کا اُس نفع سے زائد ہے جو غیبت میں دعا کرتے سے ہوتا ہے واللہ اعلم۔

قوله تعالى ليس على الضعفاء ولا على
المريض ولا على الذین لا یجدون ما ینفقون

ترجمہ (اور کہنے لگے کہ تم گرمی میں مت نکلو)
روح میں ہے ان ہی منافقین کی حالت کے مشابہ
ان اہل بطالت کا حال ہے جو ساکین کو سلوک سے
اسطرح روکتے ہیں کہ شدائد سلوک کو اور لذائذ دنیاویہ
کے قوت ہوئے کو بیان کرتے ہیں۔

قوله تعالى فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا
جزاء بما كانوا يكسبون ترجمہ (سو تمھو بے ذوں
ہنس لیں اور بہت دنوں روئے رہیں ان کاموں
کے بدلہ جو کچھ کیا کرتے تھے) بعض نے اس حق امر کا منہ
سمجھا پھر اس بنا پر شیوخ سے شکایت کی جاتی ہے
کہ سکھو روزانہ میں آنا حالانکہ اس آیت میں مراد غیر بصورت
انشاء ہے یعنی قیامت میں ان کو ہنسنا نصیب نہ ہوگا
رونا ہی پڑے گا قرینہ اسکا جزاء بما كانوا يكسبون
ہے اور بکار اگر محبت یا خشیت سے ہو محمود و ضرر سے
لیکن محسوس ہونا مامور ہے ہونے کو مستلزم نہیں
اس لئے کہ امر خاص ہے اختیاری کے ساتھ
اور بکار غیر اختیاری ہے۔

قوله تعالى ولا تقسم على قبره ^{قرآن} ترجمہ (اور نہ اُس کی
قبر پر کھڑے ہو جائے) قیام علی القبر بغرض زیارت و دعا
کو صلوة علی المیت کے ساتھ مقرون کرنا دلیل ظاہر ہے
اس پر کہ نماز جنازہ کی طرح یہ قیام مذکور بھی میت کے لئے نافع
ہے اور اسی لئے ایسے شخص کی قبر پر جو کہ اس نفع کا اہل نہیں
قیام کرنے کو منع فرمایا گیا اور یہ نفع قبر پر حاضر ہو کر دعا وغیرہ

قوله تعالى ليس على الضعفاء ولا على المريض
ولا على الذین لا یجدون ما ینفقون

حالة الجنون المجنون من السلوك
۲۸۹

المراد بالشبهة في كون البكاء مأمورا به
۲۹۰

نعم زيارته القبر للميت
۲۹۱

زيارت قبر ميت كذا

نیت کا مثل کمال ہے

نعم النعم کا فعل

جو شخص نیت کا ذکر کرے

دعائے حاجت کی دعا

سورۃ الفاتحہ کی تفسیر

تدبیر اور سورت الفاتحہ

کشف مغیبات کا دعویٰ

دعویٰ کشف المغیبات

شرح اذا النعم بالله ورسوله فيه دلالة على ان من قصر عن العمل بعذر وكان من نية ان يفعل لو قدر لا يحرم من البركات كما تقرر من ركنين اس میں دلیل ہے اس پر کہ جو شخص کسی عذر کے سبب کسی عمل سے قاصر ہو گونیت اسکی یہ ہوگا کہ اگر مجھ کو قدرت ہوتی تو یہ عمل ضرور کرتا تو وہ برکات سے محروم نہیں رہتا۔

قوله تعالى الاعراب اشدا كفرا ونفاقا فيه اشارة الى ان البعد عن صحبت الصالحين سبب عظيم لقلة المناسبة بطريق الخيل ومن ثم تولى اهل الطريق يهتمون بالصحة اهتماما بليغا۔

قوله تعالى ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرمًا لفر في الروح قيل كل من يرى الملك لنفسه يكون ما ينفق غرامة عنده وكل من يرى الاشياء لله تعالى دهي عادية عنده يكون ما ينفق عنده عادية سمجھے گا اور اپنے پاس اشیاء کو عاریت سمجھے گا اسکو خرچ کرنا غنیمت معلوم ہوگا۔

قوله تعالى لا تعلمهم نحن نعلمهم في الروح واستدل بالآية على انه لا ينبغي الاقدام على دعوى الامور الخفية من اعمال القلب ونحوها وهذه الايات ونحوها اقوى دليل في الرد على من يزعم الكشف والاطلاع على المغیبات بجمہ صفاء القلب وتجرد النفس عن الشوائب وبعضهم يتساهلون في هذا الباب جدا له ملخصا ووردت الآية في نفی علم الغیب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صریحا۔

قوله تعالى واخرون اعترفوا بذنوبهم

شرح اذا النعم بالله ورسوله ترجمہ کم طاقت لوگوں پر کوئی گناہ نہیں اور نہ پیاروں پر اور نہ ان لوگوں پر جنکو خرچ کرنے کو میسر نہیں جبکہ یہ لوگ استاد رسول کے ساتھ خلوص رکھیں اس میں دلیل ہے اس پر کہ جو شخص کسی عذر کے سبب کسی عمل سے قاصر ہو گونیت اسکی یہ ہوگا کہ اگر مجھ کو قدرت ہوتی تو یہ عمل ضرور کرتا تو وہ برکات سے محروم نہیں رہتا۔

قوله تعالى الاعراب اشدا كفرا ونفاقا (دیہاتی لوگ کفر اور نفاق میں بہت ہی سخت ہیں) اس میں اشارہ ہے کہ صحبت صالحین سے بےید ہونے سے طریق خیر کے ساتھ مناسبت میں کمی ہو جاتی ہے اسی لئے اہل طریق صحبت کا اہتمام فرماتے ہیں۔

قوله تعالى ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرمًا لفر ترجمہ اور ان دیہاتیوں میں سے بعض شخص ایسا ہے کہ جو کچھ خرچ کرتا ہے اسکو برا نہ سمجھتا ہے) الخ روح میں ہے جو شخص اپنے کو مالک سمجھے گا اس کو خرچ کرنا تاوان معلوم ہوگا اور جو شخص اللہ تعالیٰ کو مالک سمجھے گا اور اپنے پاس اشیاء کو عاریت سمجھے گا اسکو خرچ کرنا غنیمت معلوم ہوگا۔

قوله تعالى لا تعلمهم نحن نعلمهم (آپ ان کو نہیں جانتے ان کو ہم جانتے ہیں) روح میں ہے کہ اس آیت سے اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ امور خفیہ مثل اعمال قلب وغیرہ پر مطلع ہونے کا دعویٰ نازیبا ہے اور اس قسم کی آیتیں قوی دلیل ہیں اس شخص کے اوپر جو مجرد صفا و قلب اور تجرہ نفس کے کشف اور اطلاع علی المغیبات کا دعویٰ کرنے لگتا ہے اور اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم غیب کی صریح نفی کی گئی ہے۔

قوله تعالى واخرون اعترفوا بذنوبهم

وہم الذین لم یترکوا فیہم ملکة الذنوب وبقی
 فیہم نور الاستعداد ولہذا لانت شیمتہم
 خلطوا عملاً صالحاً و آخر سیئاً حیث کانوا فی
 رتبة النفس اللوامۃ التي لم یصہر اتصالها
 بالقلب و بنورہا بنورہ ملکة لہا ولذا انتقاد
 لہ تارة و تعمل اعمالاً صالحة و تفر عند اخری
 و ہی دائمابین ہذا و ذال حتی یقوی
 اتصالها بالقلب ویصیر ذلک ملکة لہا
 و حیثین یصلح امرها و تنجو من المخالفات
 و لعن قوله سبحانه عسی الله ان یتوب علیہم
 اشارة الى ذلك و قد یكون ترجیح جانب
 الاتصال باسباب آخر کما یشیر الیہ قوله
 سبحانه و تعالیٰ خذ من اموالہم صدقة
 تطہرہم و تزکیہم بما لان المال مادة الشهوات
 فامر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالان
 من ذلك لیكون اول حالہم البقرہ لنتکسر
 قوی النفس و تضعف احوالہا و صفاتہا
 و صل علیہم بامداد الہمة و افاضة
 انوار الصحبة ان صلوتک سکن لہم ای
 سبب النزول السکينة فیہم و فسر السکينة
 بنور یتقر فی القلب و بہ یتبت علی التوجہ
 الی الحق و یتخلص عن الطیش کذا فی الروح
 المعانی و فی الایات فضل الاعتراف و
 قبول العذر من المعترف و بركة العمل من
 الصدقة و نحوہا و بركة الشیم حیث اسند
 التزکية الیہ صلی اللہ علیہ وسلم یروا سطة
 العبدقة و آرشاد للشیخ ان یسلی المرید

ترجمہ (اور کچھ اور لوگ ہیں جو اپنی خطا کے مقرر ہو گئے)
 یہ وہ لوگ تھے جن میں گناہ کا ملکہ راسخ نہ تھا اور ان میں
 نور استعداد باقی تھا اور اسی واسطے ان کی طبیعتیں نرم
 ہو گئیں اور ان کی پیشان تھی کہ خلطوا عملاً صالحاً
 و آخر سیئاً (جنہوں نے بے جاے عمل کئے تھے جسکی
 وجہ یہ تھی کہ وہ لوگ نفس لوامہ کے مرتبہ میں تھے جس کا
 اتصال بالقلب اور اس کے نور سے منور ہونا اسکا ملکہ
 نہ ہوا تھا اور اسی لئے کبھی اسکا منقاد ہو کر اعمال صالحہ
 کرنے لگتا تھا اور کبھی اس سے بھاگنے لگتا تھا اور وہ
 اسی بین بین حالت میں رہتا ہے جب تک کہ اس کا
 اتصال بالقلب قوی ہو کر اسکا ملکہ نہ ہو جاوے اور جب
 ایسا ہو جاوے تو پھر مخالفات سے نجات پالیتا ہے اور
 شاید یہ ارشاد عسی الله ان یتوب علیہم (اللہ سے
 امید ہے کہ پھر توبہ فرماویں) اسی طرف اشارہ ہو۔ اور کبھی
 اس کے اتصال بالقلب کے جانب کو دوسرے اسباب سے
 بھی ترجیح ہو جاتی ہے جیسا اس قول میں اشارہ ہے۔

خذ من اموالہم صدقة تطہرہم و تزکیہم بها
 آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیجئے جسکے ذریعہ سے
 آپ انکو پاک صاف کر دیں گے، کیونکہ مال ہی تمام شہوات
 کا مادہ ہے پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے مال
 لینے کا حکم کیا گیا تاکہ انکا اول مرتلہ بخر و ہو جس سے نفس کے
 قوی منکسر ہوں اور اسکی خواہشیں اور صفات ضعیف
 ہوں۔ اور صل علیہم (اور انکے لئے دعا کیجئے) میں ارادہ
 ہمت اور افاضہ انوار رحمت کا امر ہے۔ اور ان صلوتک
 سکن لہم (بلاشبہ آپ کی دعا ان کے لئے موجب اطمینان
 ہے) میں اسکا بیان ہے کہ یہ ہمت اور افاضہ انہیں نزول
 سکینہ کا سبب ہے۔ اور سکینہ کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ وہ آئندہ

حقائق اسباب صفا النفس و ذکر صفات بعض و کمال الشیخ
 صفا النفس و ذکر صفات بعض و کمال الشیخ

فی قوله تعالى ان صلواتك سكن لهم۔

نور ہے جو قلب میں مستقر ہوتا ہے اور توبہ الی الحق پر اس سے ثبات ہوتا ہے اور بے استغالی سے اس کے سبب نجات ہوتی ہے یہ سب مضمون روح المعانی میں ہے۔ اور ان آیات میں یہ امور بھی ہیں۔ اعتراف بالذنب کی فضیلت۔ معترف کا قبول عذر۔ اعمال مثلاً صدقہ وغیرہ کی برکات شیخ کی برکات چنانچہ ترکیہ کو بواسطہ صدقہ کے آپ کی طرف منسوب کیا گیا۔ شیخ کو یہ ارشاد کہ مرید کو تسلی دیا کرے اس قول میں ان صلواتک سكن لهم

قوله تعالى وقل اعملوا فسیری الله عملکم

قوله تعالى وقل اعملوا فسیری الله عملکم

ورسوله والمؤمنون فی قوله والمؤمنون اشارۃ

ورسوله والمؤمنون ترجمہ (اور آپ کہہ دیجئے

الی ما قالوا فی حد التوبۃ انه ظہور سبہاء

کہ عمل کئے جاؤ سوا بھی دیکھے جیتا ہے تمہارے عمل کو

الصالحین علی التائب لانہ هو الذی یراہ

اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اور اہل ایمان) والمؤمنون

المؤمنون۔

میں اشارہ ہے اس قول کی طرف جو حد توبہ میں علامتوں

فرمایا ہے کہ تائب پر سبہاء صالحین ظاہر ہونے لگے کیونکہ مؤمنین کی رویت اسی سے متعلق ہو سکتی ہے۔

قوله تعالى واخرون مرجون لامر الله فیه

قوله تعالى واخرون مرجون لامر الله فیه

اصل جعل امر المرید معلقا دائرۃ النعمۃ

(اور کچھ اور لوگ ہیں جن کا معاملہ خدا کے حکم آتے تک

والرجاء لا یصرح بقبول العذر منه ولا بؤدہ

ملتوی ہے) اس میں اسکی اصل ہے کہ بعض اوقات مرید

فان الاول فیه ضعف اثر النعم والثانی فیه

کے معاملہ کو خوف ورجاء کے درمیان معلق چھوڑ دیا جاتا

الوحشة ثم الیاس ثم البعدا وکلہ مضی

ہے اس کے عذر کو نہ مہرچا قبول کیا جاتا ہے کہ اس میں

وفی هذا التعلیق مصالحم لہ۔

نصیحت کا اثر ضعیف ہو جاتا ہے اور نہ صریحاً رو کیا جاتا

ہے کہ اس سے اول تو حشر ہوتا ہے پھر ایسی پھر بعد اور یہ سب اس کے لئے مضریں اور اس معلق رکھنے میں اسکی

بہت سی مصالحتیں ہیں۔

قوله تعالى والذین اتخذوا مسجداً ضراباً

قوله تعالى والذین اتخذوا مسجداً ضراباً

یوخذنہ منہ شناعۃ فعل من یخذن الذین

ترجمہ (اور بعض ایسے ہیں جنہوں نے ان غرض

الذہر ضد الفاسد۔

کے لئے مسجد بنائی ہے کہ ضرر پہنچا دیں) اس سے اس

شخص کے فعل کی شناعۃ مفہوم ہوتی ہے جو دین کو اپنی غرض فاسد کا آلہ بناوے۔

قوله تعالى لا تقم فیه ابداً ترجمہ (آپ اس میں

قوله تعالى لا تقم فیه ابداً ترجمہ (آپ اس میں

امروہ بقیامک وفیہ دلیل علی التحرز من

کبھی کھڑے نہ ہوں) کیونکہ آپ کا وہاں پر نماز پڑھنا ایسا

الشیب للہکسروۃ الشرع۔

اسکی ترویج و تقویت کا سبب ہو جائیگا اور اس میں دلیل

ہے کہ امر مکروہ شرعی کیلئے سبب بننے سے بھی تحرر ضروری ہے۔

قوله تعالى لا تقم فیه ابداً ترجمہ (آپ اس میں

قوله تعالى لا تقم فیه ابداً ترجمہ (آپ اس میں

امروہ بقیامک وفیہ دلیل علی التحرز من

کبھی کھڑے نہ ہوں) کیونکہ آپ کا وہاں پر نماز پڑھنا ایسا

الشیب للہکسروۃ الشرع۔

اسکی ترویج و تقویت کا سبب ہو جائیگا اور اس میں دلیل

ہے کہ امر مکروہ شرعی کیلئے سبب بننے سے بھی تحرر ضروری ہے۔

قوله تعالى لا تقم فیه ابداً ترجمہ (آپ اس میں

قوله تعالى لا تقم فیه ابداً ترجمہ (آپ اس میں

امروہ بقیامک وفیہ دلیل علی التحرز من

کبھی کھڑے نہ ہوں) کیونکہ آپ کا وہاں پر نماز پڑھنا ایسا

الشیب للہکسروۃ الشرع۔

اسکی ترویج و تقویت کا سبب ہو جائیگا اور اس میں دلیل

ہے کہ امر مکروہ شرعی کیلئے سبب بننے سے بھی تحرر ضروری ہے۔

اجل نکون۔ حال توبہ و سبب الصلوات علی التائب

فہو سبب صلاحتہ کا توبہ کی اصل

اجل عند المرید علی مطلق القول وعدہ

لہو کہ خدا قبول کرے اور یہاں تک چھوڑ دیتا

اتخذوا الذین الذہر ضد الفاسد

یعنی وہ فاسد کا آلہ بنائے

الشیب علی التائب الذہر

امروہ مکروہ شرعی کیلئے سبب بننے سے بھی تحرر ضروری ہے۔

قوله تعالى لمسجد اسس على التقوى من
 اول يوم احق ان تقوم فيه في المزمع لان
 النفس تتأثر فيه بصفاء الوقت وطيب
 الحال وذوق الوجدان بخلاف ما اذا كان
 مبني على ضد ذلك فانها تتأثر فيه
 بالكدر والنفرة والتفرقة والقبض واصل ذلك
 ان عالم الملكات تحت قمر عالم الملكوت وتغير
 فيلزم ان يكون لتباعد النفوس وهياتها
 تأثير فيما تباشر من الاعمال التي ترى الكعبة
 كيف شرفت وعظمت وجعلت محلا للتبرك
 لما انها كانت مبنية بيد خليل الله تعالى
 عليه الصلوة والسلام بنية صادقة ونفس
 شريفة ونحن نجد ايضا اثر الصفاء والجمعة
 في بعض المواضع والبقاع وضد ذلك
 في بعضها فيه رجال يحبون ان يتطهروا
 اي اهل ارادة وسعي في التطهر عن الذنوب

قوله تعالى لمسجد اسس على التقوى من
 اول يوم احق ان تقوم فيه ترجمه (البتة جسجد
 کی بنیاد اول دن سے تقویٰ پر رکھی گئی ہے وہ اس لائن
 ہے کہ آپ اُس میں کھڑے ہوں، وچرا سکی یہ ہے کہ اس
 سے نفس میں صفاء وقت وطیب حال وذوق وجدان
 کا اثر پیدا ہوتا ہے بخلاف اسکے جو خلاف تقویٰ پر مبنی ہو
 کہ اُس میں کدورت اور تفرقہ اور قبض کا اثر نفس میں
 پیدا ہوتا ہے اور فیہ رجال يحبون ان يتطهروا
 (اُس میں ایسے آدمی ہیں کہ وہ خوب پاک ہونیکو پسند
 کرتے ہیں، میں اشارہ ہے کہ صالحین کی صحبت کو
 بھی اثر عظیم ہے کہ اُس مسجد میں قیام کی ترجیح کی
 علت کے موقع میں اسکو بھی فرمایا، اور اس مجموعہ
 سے یہ امر حاصل ہوا کہ حصول جمعیت میں مکان
 اور اخوان اور اہل طریق سے منقول ہے کہ اسکے
 زمان کی بھی رعایت کو دخل ہے کذا فی فی الفروع
 ملخصاً

وهو اشارة الى ان صحبة الصالحين لها اثر عظيم وتخصص من هذا وما قبله الاشارة
 الى انه ينبغي رعاية المكان والاخوان في حصول الجمعية وجاء عن القوم انه يجب
 مراعاة ذلك مع مراعاة الزمان في حصول ما ذكرناه ملخصاً۔

قوله تعالى التائبون العابدون الى
 قوله تعالى وبشر المؤمنين في المزمع وفي الآية
 لغی علی اناس ادعوا الا انتظام في حزب لله
 تعالى وزمرة اولیاءة وهم قد ضیعوا الحدو
 وخرقوا سفينة الشريعة وتكلموا بالکلمات
 الباطلة حتى عند الصوفية اه

قوله تعالى التائبون العابدون الى
 بشر المؤمنين - ترجمه (وہ ایسے ہیں جو توبہ کرتے ہیں
 ہیں عبادت کرنے والے الی قوله۔ اور ایسے مومنین
 کو آپ خوشخبری سناد دیجئے، روح میں ہے کہ اس آیت
 میں اُن لوگوں کی بد حالی کا اشارہ ہے جو اپنے کوسالکین
 کے زمرہ میں داخل سمجھتے ہیں اور پھر حدود کو ضائع کرتے
 ہیں اور ایسے کلمات کے ساتھ تکلم کرتے ہیں جو صوفیہ کے نزدیک بھی باطل ہیں۔

قوله تعالى ماكان للنبي والذين آمنوا ان

قوله تعالى ماكان للنبي والذين آمنوا ان

دخال المكان والاخوان في الجمعية وسر مسد خلية المكان فيها

جمعیت میں مکان و اخوان کا دخل

فهم الصالحون للصلاة

فہم الصالحون للصلاة

ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى
نص في تمام نفع ابركات بدون الايمان
فای برکتہ تكون اعظم من برکتہ قلبہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال تعالی ما قال

نہیں انتہ ویکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت سے بڑھ کر کسی برکت ہوگی پھر بھی یہ حکم دیا گیا۔
قوله تعالی وما کان استغفار ابراہیم
لا بیه الا عن موعدة له دلیل علی بیان
الشیخ عندہ لجاوا وفضیلا عند المرید اذا احتل
منہ الاقتداء فی فعل نہیہ الشیخ عندہ

قوله تعالی حتی اذا ضاقت علیہم
الارض والذوات القصة علی جواز الشدة
علی المرید حسب ما یراہ الشیخ من المصلحة

قوله تعالی ثم تاب الله علیہم فی الروح
وقد تجرت عادته تعالی مع اهل محبته اذا
صدروا منهم ما ینافی مقامہم بآدابہم بنوع
من المحاب حتی اذا اطاع الجنایة واحتجبوا
عن المشاهدة وعراهم ما عراهم امطر علیہم
وابل سحاب الکرم واشرق علی افاق اسرارہم

انوار القدام قیونہم بعد ایا سہم ویسہم علیہم بعد قیونہم۔
قوله تعالی یا ایہا الذین امنوا اتقوا
الله وكونوا مع الصديقين۔ فی الروح قبل
خالطوہم لہ کونوا مثاہم فکل قرین بالمقارن
یقتدی اہ ففیہ ترغیب لصیحة الصالحین

يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى
ترجمہ (دو دفعہ) اور دو دفعہ مسلمانوں کو جاہل نہیں کہ مشرکین
کیلئے مغفرت کی دعا مانگیں اگرچہ وہ رشتہ دار ہی ہوں
اس میں تصریح ہے کہ بروں ایمان کے محض برکات کام

نہیں انتہ ویکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت سے بڑھ کر کسی برکت ہوگی پھر بھی یہ حکم دیا گیا۔
قوله تعالی وما کان استغفار ابراہیم
لا بیه الا عن موعدة له دلیل علی بیان
الشیخ عندہ لجاوا وفضیلا عند المرید اذا احتل
منہ الاقتداء فی فعل نہیہ الشیخ عندہ

قوله تعالی حتی اذا ضاقت علیہم
الارض والذوات القصة علی جواز الشدة
علی المرید حسب ما یراہ الشیخ من المصلحة

قوله تعالی ثم تاب الله علیہم فی الروح
وقد تجرت عادته تعالی مع اهل محبته اذا
صدروا منهم ما ینافی مقامہم بآدابہم بنوع
من المحاب حتی اذا اطاع الجنایة واحتجبوا
عن المشاهدة وعراهم ما عراهم امطر علیہم
وابل سحاب الکرم واشرق علی افاق اسرارہم

انوار القدام قیونہم بعد ایا سہم ویسہم علیہم بعد قیونہم۔
قوله تعالی یا ایہا الذین امنوا اتقوا
الله وكونوا مع الصديقين۔ فی الروح قبل
خالطوہم لہ کونوا مثاہم فکل قرین بالمقارن
یقتدی اہ ففیہ ترغیب لصیحة الصالحین

علم نفع البرکات بدون الايمان

بیان الشیخ عندہ لجاوا وفضیلا عند المرید اذا احتل

شکل الشیخ علی المرید

معالجہ الشیخ تعالی مع الصالحین اذا صدروا

برکات محبت صلی

برکات محبت صلی

الشیخ عندہ لجاوا وفضیلا عند المرید اذا احتل

شکل الشیخ علی المرید

معالجہ الشیخ تعالی مع الصالحین اذا صدروا

برکات محبت صلی

قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة
كافة الخ دليل ان المطلوب ان يكون النظام
المهم للدینی بحیث لا یختل به مهم اخر
ومن المهم المعاش الواجب۔

قوله تعالى يا ايها الذين امنوا فاتقوا الذين
يولونكم من الكفار اي الذين يقرءون منكم
ويؤثرون منه ان الاقرب من الجميع النفس
كما ورد اعدى عدوك نفسك التي بين
جنبيك فكن مبتدئا باصلاحه كما قيل
ابدا بنفسك فانها عن غيرها

قوله تعالى اولايرون انهم يفتنون في
كل عام مرة او مرتين ثم لا يتوبون الخ في
الروح اي يصيبهم بالبلاء ليتوبوا في الاش
البلاء سوط من سباط الله تعالى يسوق به
عباده اليه وان البلاء يكسر سورة النحر
فيدين القلب فيتوجه الى مولا اه

قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم
عزيز له ما عنتم الخ لما كان الشير من نوا
صلى الله عليه وسلم ينبغي ان يكون فيه نحو
صفات النبي صلى الله عليه وسلم
ذكرت في هذه الاية تحت سورة التوبة
صلى الله عليه وسلم کی اور چونکہ شیخ بھی نائب برحق ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسلئے یہ صفات اس میں بھی ہونا
ضروری ہیں۔ سورۃ توبہ ختم ہوئی۔

ملحق رسالہ التائید المذکور فی التہید

سورة التوبة

قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة
ترجمہ (اور مسلمانوں کو یہ نہ چاہئے کہ سب کے سب
نکل کھڑے ہوں) اس میں دلیل ہے کہ ہم دینی کا انتظام
ایسا ہونا چاہتے کہ دوسری ضروریات میں جن میں امر معاش
بھی ہے نکل نہ ہوں۔

قوله تعالى يا ايها الذين امنوا فاتقوا الذين
يلونكم من الكفار ترجمہ (اے ایمان والو ان کفار سے
گڑ جو تمہارے آس پاس ہیں) اس سے متنبہ ہونا ہے
کہ چونکہ سب سے قریب تر نفس ہے ابتدا اسکے مجاہدہ
سے کرے۔

فاذا انتهت عنه فانت حكيمة

قوله تعالى اولايرون انهم يفتنون في
كل عام مرة او مرتين ثمن لا يتوبون ترجمہ
(اور کیا ان کو نہیں دکھائی دیتا کہ یہ لوگ ہر سال میں یکبارہ
دوبار کسی تکسی آفت میں پھنستے رہتے ہیں پھر بھی بائیں
آتے) اس سے ہلاکی حکمت معلوم ہوتی ہے کہ مولا
کی طرف توجہ ہو جاوے۔

قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم
عزيز عليه ما عنتم الخ ترجمہ (تمہارے پاس
ایک ایسے پیغمبر تشریف لائے ہیں جو تمہاری جنس
سے ہیں جنکو تمہاری مضرت کی بات نہایت گران
گذرتی ہے الخ) یہ صفات ہیں رسول اللہ صلی اللہ
عزیز علیہ ما عنتم الخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسلئے یہ صفات اس میں بھی ہونا

اضافة رسالہ التائید

سورة التوبة

انتظام الدین بوجہ انتظام الدنیا
انتظام الدنیا بوجہ انتظام الدین
انتظام الدین بوجہ انتظام الدنیا
انتظام الدنیا بوجہ انتظام الدین

ماکان ينبغي ان يكون في التہید
شیخ محمد صالح بن عبد الوہاب

سُورَةُ التَّوْبَةِ

قوله تعالى اذ يقول لصاحبها لا تحزن
ان الله معنا اى بالنصرة والعصمة لا بالذات
لان الله تعالى مع كل مخذول ومنصور وظالم
ومظلوم بالذات لكن الحزن انما ينفي اذا
علم انه تعالى معه بالنصرة لا بالخذلان ولان
الظاهر من حال الصديقين انهم انما كان يعلم
ان الله تعالى قريب منهما اقرب من حبل
الوريد انما كان خوفه حيث لم يعلم بالنصرة
والعصمة من الله تعالى لانه لم يعلم بالنصرة

پس رگ گردن سے بھی قریب تر صرف خوف اس وجہ سے تھا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدد اور حفاظت کا ہونا
معلوم نہ تھا کیونکہ کبھی اللہ تعالیٰ مدد کرتے ہیں اور کبھی نہیں بھی کرتے کیونکہ وہ انہما اختیار فی فعل ہے،

قوله تعالى قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار
يعنى ابداء أنفسكم ان كانت كافرقة تسلم
وتتقاد وتطعن ثم قاتل ساثر اعدائكم
الموئے والشهوات والشياطين الا قرب
فلا قرب

اول جو جب سے اقرب ہو پھر باقی میں جو اقرب ہو۔

قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم
عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمومنين
رؤوف رحيم هكذا يجب ان يكون المراد
فى التصوف - انتهت الملحق -

رہتے ہیں ایمان داروں کے ساتھ بڑے ہی شفیق مہربان ہیں، ایسا ہی تصوف میں تربیت کہنے والے کو ہونا
واجب ہے۔ اضافہ تمام ہوا۔

سُورَةُ يُونُسَ

قوله تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا

سُورَةُ التَّوْبَةِ

قوله تعالى اذ يقول لصاحبها لا تحزن ان
الله معنا ترجمہ (یعنی جبکہ آپ اپنے ساتھی سے کہتے
تھے کہ غم نہ کرو بالیقین اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے، یعنی
مدد اور حفاظت سے نہ ذات سے کیونکہ ذات سے تو
اللہ تعالیٰ ہر مخذول اور منصور اور ظالم اور مظلوم کی ساتھ
ہے لیکن غم جب ہی دور ہوتا ہے جب یہ معلوم ہو کہ
اللہ تعالیٰ کی معیت نصرت کے ساتھ ہے خذلان کے ساتھ
نہیں اور اس لئے کہ ظاہر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے حال سے
یہ ہے کہ ان کو یہ تو معلوم تھا کہ اللہ تعالیٰ دونوں سے قریب
پس رگ گردن سے بھی قریب تر صرف خوف اس وجہ سے تھا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدد اور حفاظت کا ہونا

قوله تعالى قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار
(ان کفار سے لڑو جو تمہارے آس پاس ہیں) یعنی ابتدا
اپنے نفس سے کر اگر وہ کافر (بالمعنی اللغوی) ہو اس سے وہ
مطیع اور فرمان بردار اور مطمئن ہو جاوے گا پھر اپنے باقی دشمنوں
یعنی ہوائی نفسانی اور شهوات اور شیطانی سے مقابلہ کر

قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم
ایک ایسے پیغمبر تشریف لائے ہیں جو تمہاری جنس
سے ہیں جسکو تمہاری مضرت کی بات نہایت گراں
گذرتی ہے جو تمہاری منفعت کے بڑے خواہشمند
رہتے ہیں ایمان داروں کے ساتھ بڑے ہی شفیق مہربان ہیں، ایسا ہی تصوف میں تربیت کہنے والے کو ہونا

سُورَةُ يُونُسَ

قوله تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا

ورضوا بالحیوة الدنیا واطمأنوا بها ثم تعلیق
الذم بالرضی بالدنیا والاطمینان بما دلیل
ظاهر علی ذمهما۔

قوله تعالى واذا مس الانسان الضر

دعانا لجنبه او قاعدا او قائما فلما

كشفنا عنه ضرة مركان لم تدعنا الى ضر
مسه في الروح هذا وصف الذين
لم يدركوا حقايق العبودية في مشاهد
الربوبية فانهم اذا اظلم عليهم ليل
البلاء قاموا الى ايقاد مصباح التضرع
فاذا انجلت عنهم الغياهب بسطوا انوار
فجر الفرج نسوا ما كانوا فيه ومروا كان لو
يدعوا الى مولا هم الى كشف ما عناهم
ولو كانوا عارفين لم يدعوا الى التضرع
واظهار العبودية تبين يد يه تعالى في كل
حين اه قات ولو اريد بالانسان الكافرون
على ان الدعاة ان لم يكن عزيمان بل عن
اضطرار لا ينفع وهو المذکور في قوله تعالى
الاتي فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين
له الدين۔

قوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك

الى قوله دعوا الله مخلصين له الدين
في الروح ربنا تجريد بيان الذاس اليعام
اذا اعتزمهم به خطير وخطب جسيم

ورضوا بالحیوة الدنیا واطمأنوا بها ترجمہ
(جن لوگوں کو ہمارے پاس آنے کا کھٹکا نہیں ہے اور
وہ دنیوی زندگی پر راضی ہو گئے ہیں اور اس میں جی
لگا بیٹھے ہیں) مذمت کا رضا بالدنیا واطمینان بالدنیا
پر مرتب کرنا ان دونوں کے مذموم ہونے پر دلیل ظاہر ہے۔

قوله تعالى واذا مس الانسان الضر

لجنبه او قاعدا او قائما فلما

كشفنا عنه ضرة مركان لم تدعنا ترجمہ (اور جب انسان
کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ہچکچا کر نہ لگتا ہے بیٹھے
بھی بیٹھے بھی کھڑے بھی پھر جب ہم اسکی وہ تکلیف
اس سے ہٹا دیتے ہیں تو پھر اپنی پہلی حالت پر آجاتا
ہے کہ گویا جو تکلیف اسکو پہنچتی ہی نہ تھی اسکے ہٹانے
کیلئے کبھی ہچکچا رہا ہی نہ تھا) روح میں ہے کہ یہ اون
لوگوں کی حالت ہے جنہوں نے مشاہد ربوبیت میں
حقایق عبودیت کا ادراک نہیں کیا ان پر جب بلا آتی
ہے تو تضرع کرنے لگتے ہیں اور جب بلا دور ہو جاتی ہے
تو گویا بے تعلق ہو جاتے ہیں اور اگر عارف ہوتے
برابر تضرع اور عبودیت کرتے رہتے (۵۱۲) بحاصل
اگر انسان سے مراد کافر لیا جاوے تو اس پر دال ہے
کہ دعا و عبادت اگر ایمان سے نہ ہو بلکہ محض اضطرار سے
ہو تو (شرعا) نافع نہیں اور ایسی ہی دعا و عبادت اس
آیت میں مذکور ہے فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله
مخلصين له الدين۔

قوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك

بهم الى قوله دعوا الله مخلصين له الدين
ترجمہ (دیباچہ کہ جب تم کشتی میں ہوتے ہو اور
وہ کشتیاں لوگوں کو موافق ہوا کے ذریعہ سے بیکر

دعوا لربنا
بما لنا

حالنا
بما لنا

عنا
بما لنا

بما لنا
بما لنا

فی براوجر دعوا من لا یضمر ولا ینفع ولا
یری ولا یمسم فممنهم من یدعو الخضر
والیاس ومنهم من ینادی ابا الخمیس
والعباس الی اخر ما قال واطال -

قوله تعالى للذين احسنوا الحسنی
وزیادة وهي النظر الی وجہ ربهم الکرم
جل جلالہ رواہ مسلمہ فوقاً وسمیثہ
زیادة تدل علی کونا فضل من سائر النعم
الخریة -

قوله تعالى وما یتبع اکثرهم الا ظن فی
الروح ولا یکاد ینجو من هذا الذم الا قلیل
فان ادلة اهل الرسوم من المتکلمین وغیرهم
متعارضة وکلما تهم متجادبة فلا نکاد تری
دلیلاً سالمًا من قیل وقال ونزاع وجدال
فمن اراد النجاة فلیتبع السلف الصالح فیا
کانوا علیہ فی امر دینهم غیر مکتوث بمقالة
الفلاسفة ومن حد احذوهم من المتکلمین
التي لا تزیل طالب الحق الا شکاھ

قوله تعالى بل کن بواباً علیهم یحیطوا بعلمہ
ولما یاتهم تاویلہ - فی الروح ذم
لهم بالمسارعة الی تکذیب الحق قبل
التامل والتدبر والاطلاع علی الحقیقة
وهذا عادة المنکرین اهل الحجاب مع
کلمات القوم حیات انهم یسارون الی
انکارها قبل التامل فیہا تدایر ضامینہا
والوقوف علی الاصطلاحات الی بنیت

چلتی ہیں الی قولہ خالص اعتقاد کر کے اشرہ کو بکار
لگتے ہیں) روح میں ہے مگر معلوم ہے کہ اس زمانہ
میں اکثر لوگوں کا یہ حال ہے کہ ایسے وقت میں بزرگوں
کو بکارتے ہیں اہ تو اس حیثیت سے یہ لوگ ان شکرین
سے بھی زیادہ قابل افسوس ہوئے۔

قوله تعالى للذين احسنوا الحسنی وریادة
ترجمہ (جن لوگوں نے نیکی کی ہے ان کے واسطے غنی ہے
اور زبردیراں بھی) حدیث مسلم میں اسکی تفسیر روایت
باری تعالیٰ سے آئی ہے اور اسکو زیادت فرمانا اس پر
لیل ہے کہ یہ تمام نعم اخرویہ سے افضل ہے۔

قوله تعالى وما یتبع اکثرهم الا ظن ترجمہ
(اور ان میں سے اکثر لوگ صرف بے اصل خیالات پر چلے
ہیں) روح میں ہے کہ اس سے علماء رسوم بہت کم محفوظ
ہیں چنانچہ اکثر اہل ظاہر متکلمین کے دلائل و ذات و
صفات کے متعلق متعارض پائے جاتے ہیں (جوشان
ہوتی ہے ظنیات کی) پس جو شخص اس سے بچنا چاہے
وسلف صالح کا اتباع کرے اور فلسفیات میں مشغول
نہ ہو جس سے بجز شک بڑھنے کے کوئی حاصل نہیں اہ

قوله تعالى بل کن بواباً علیهم یحیطوا بعلمہ ولما
یاتهم تاویلہ ترجمہ (بلکہ ایسی چیز کی کذیب کرنے
لگے جبکہ اپنے احاطہ علی میں نہیں لائے اور ہنوز ان کو
اسکا غیر ترجمہ نہیں) روح میں ہے یہ ان کی مذمت
ہے اس پر کہ وہ قبل تامل و تدبر و اطلاع علی الحقیقة کے
تکذیب و تمیز اس مذمت کرتے ہیں اور یہی عادت ہے
منکرین اس جو یہ کہی بزرگوں کے علم کے ساتھ کہ ان سے
غیر کرتے ہیں نہ ان اصطلاحات کو جانتے ہیں جبکہ وہ ظاہر

قد استقامت الحجة بالبرهان

کردن سے درانگہ کویت

افضل من روحه وریادة

واریاد لا یتبع من افضل

ذم الروح والظن والاصطلاحات

ذات و صفات من اجل انهم لا یزید

قد انزلت من السماء

ہو جس سے منور اس کا

عليها وكان الحري لهم النشبت والتدبراه

قوله تعالى وان كان بولك فقل لي على ولكم

عملكم انتم بريئون مما عمل وانا بري مما تعلمون وهذا هو عين سيرة القوم في المناظرة اذ اراوا الاصرار واللباس من الخصم بخلاف خدا املا الفاظ لا يرضون بمثل هذه المقالة -

اہل طریق کی مناظرہ میں جسوقت وہ خصم کی جانب سے خدا اور بہت دیکھتے ہیں بخلاف الفاظ پرستوں کے کہ وہ مناظرہ کے موقع پر کبھی ایسی بات نہ کہیں (بلکہ اس کہنے کو باز نہ سمجھیں)۔

قوله تعالى ولكل امة رسول اخذ منه

المحققون الاحتياط بكف اللسان عن من لم يعلم حال من القرون الاولى في اقاليم لم يعرف بعث الراسل فيهما الاحتمال كونهم رسلا الى اهل تلك الاقاليم لان الظاهر عدم خلوا اممها عن الراسل -

رسول ہوں کیونکہ ظاہر قریبی ہے کہ وہاں کی امت بھی رسول سے قبالی نہیں رہی (بعض اکابر اہل طریق نے اس احتیاط اور احتمال کی تصریح فرمائی ہے)

قوله تعالى يا ايها الناس قد جاءتكم

موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور والحد دليل على ان في القلوب امراضا وهي اشد من امراض الابدان كالشك والنفاق والحسد والحقد وامثال ذلك -

امراض ہوتے ہیں اور وہ امراض بدن سے اشد ہیں جیسے شک و نفاق و حسد وغیرہ۔

قوله تعالى قل بفضل الله وبوجته

فبد لك فيه حواسا واذ بانهم الفهم اقصا في ربه يقدر على السكوت عن اظهار الفضل

بني ہے اور اعراض کر دیتے ہیں ان کو تو ایسی حالت میں تحقیق اور تدبر کی ضرورت تھی اور

قوله تعالى وان كان بولك فقل لي على ولكم

عملكم انتم بريئون مما عمل وانا بري مما تعلمون ترجمہ (اور اگر آپ کو مجھلاتے ہیں تو کہہ دیجئے کہ میرا کیا ہوا مجھ کو ملے گا اور تمہارا ہوا مجھ کو ملے گا تم تو میرے کہنے ہوئے کہے جا رہے نہیں ہو اور میں تمہارے کہنے ہوئے کہے جا رہے نہیں ہوں) اور یہی عادت ہے۔

اہل طریق کی مناظرہ میں دیکھتے ہیں بخلاف الفاظ پرستوں کے کہ وہ مناظرہ کے موقع پر کبھی ایسی بات نہ کہیں (بلکہ اس کہنے کو باز نہ سمجھیں)۔

قوله تعالى ولكل امة رسول اخذ منه

المحققون الاحتياط بكف اللسان عن من لم يعلم حال من القرون الاولى في اقاليم لم يعرف بعث الراسل فيهما الاحتمال كونهم رسلا الى اهل تلك الاقاليم لان الظاهر عدم خلوا اممها عن الراسل -

رسول ہوں کیونکہ ظاہر قریبی ہے کہ وہاں کی امت بھی رسول سے قبالی نہیں رہی (بعض اکابر اہل طریق نے اس احتیاط اور احتمال کی تصریح فرمائی ہے)

قوله تعالى يا ايها الناس قد جاءتكم

موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور والحد دليل على ان في القلوب امراضا وهي اشد من امراض الابدان كالشك والنفاق والحسد والحقد وامثال ذلك -

امراض ہوتے ہیں اور وہ امراض بدن سے اشد ہیں جیسے شک و نفاق و حسد وغیرہ۔

قوله تعالى قل بفضل الله وبوجته

فبد لك فيه حواسا واذ بانهم الفهم اقصا في ربه يقدر على السكوت عن اظهار الفضل

سید قاضی ہدایت علی قاسمی

کنان السان من اهل القرون الاولى في اقاليم لم يعرف بعث الراسل فيهما الاحتمال كونهم رسلا الى اهل تلك الاقاليم لان الظاهر عدم خلوا اممها عن الراسل -

نبوت الاسلام وبعث الراسل

مستند من كلامه في بيان احوال

وقد يكون هذا الاظهار في صورة تخالف
الادب لكن بعد ما بغلبة الحال۔

کبھی یہ اظہار ایسی صورت میں ہوتا ہے کہ وہ ظاہر اخلاف

قوله تعالى قل اني اقيم ما انزل الله لکم من رزق

فجعلتم منه حراما و حلالا۔ فيه رد على

من حرم بعض المباحات على نفسه اعتقاد

او عملا نقشفا و تزهدا و يخص منه من

تركه علانجا

یا علما بطور نقشف و تزہد کے اپنے نفس پر حرام کر لیتے ہیں البتہ جو شخص بطور معالجہ کے ترک کر دے وہ مستثنیٰ ہے۔

قوله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف

عليهم ولا هم يحزنون انظر ما قد مناعت قوله

تعالى في وسط الانفال ان اولياءه الا المتقون

وبناء على الايمان والتقوى الكاملين

دلیل علی ان لای شرت فیہ صداد و در کرامۃ

علی یدہ۔

قوله تعالى ان العزة لله جميعا وما يترى

لغيره هولة حقيقة وانما ذلك الغير احد

مظاهر عزته فحسب كالضياء هوالشمس

حقيقة و يظهر في الارض بنوع من التعلق

ففيه اصل لمسئلة المظهرية۔

تعلق کے سبب اسکا ظہور ہو جاتا ہے پس اس میں مسئلہ مظہریت کی اصل ہے۔

قوله تعالى هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه

فيه دال على ان الاولى ان ينام شيئا من

الليل فان فيه موافقة للمصلحة لا الهية

وفي هذه الموافقة من رعاية الادب

مرا لا يفتنى۔

اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ غایت انبساط سے اس

فضل کے اظہار سے سکوت پر قدرت نہیں رہتی اور

کبھی یہ اظہار ایسی صورت میں ہوتا ہے کہ وہ ظاہر اخلاف

قوله تعالى قل اني اقيم ما انزل الله لکم من رزق

فجعلتم منه حراما و حلالا۔ ترجمہ آپ کہتے کہ

یہ تو بتلاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے جو کچھ رزق بھیجا

تمہا پر تم نے اسکا کچھ حصہ حرام اور کچھ حلال قرار دے لیا،

اس میں ان لوگوں پر رد ہے جو بعض مباحات کو اعتقاداً

یا علما بطور نقشف و تزہد کے اپنے نفس پر حرام کر لیتے ہیں البتہ جو شخص بطور معالجہ کے ترک کر دے وہ مستثنیٰ ہے۔

قوله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف

عليهم ولا هم يحزنون ترجمہ (یا درگاہ اللہ کے دوستوں پر

نہ کوئی اندیشہ ہے اور نہ وہ غم جو ہوتے ہیں) سورہ

انفال میں آیت ان اولياءه الا المتقون کے تحت

میں جو لکھا گیا ہے اُسکو دیکھ لو اور ولایت کا ایمان و تقویٰ

پر مبنی کرنا اسکی دلیل ہے کہ ولایت کے لئے یہ شرط نہیں

کہ اُسکے ہاتھ پر کوئی کرامت بھی صادر ہوا کرے۔

قوله تعالى ان العزة لله جميعا ترجمہ

(تمام غلبہ خدا ہی کیلئے ہے) اور دوسرے میں جو عزت

نظر آتی ہے وہ بھی درحقیقت اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت

ہے اور وہ غیر اسکی عزت کا ایک مظہر ہے جیسے ضیاء

حقیقت آفات کی صفت ہے اور زمین ایک گوند

قوله تعالى هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه

ترجمہ (وہ ابسا ہے کہ جس نے تمہارے لئے رات بنائی تاکہ تم

اُس میں آرام کرو) اس میں دلیل ہے اس پر کہ رات کو

کیسے قدر سہرا رہنا اوالے ہے کیونکہ اس میں صحت البدن کی

موافقت ہے اور اس موافقت میں ظاہر ہے کہ ادب

الذی علی من قریب بزر المباحات
ترجمہ مباحات سے قریب ہونا

مدار اولیاء
ولایت کا مدار

مسئلة المظهرية
مسئلہ مظہریت

الذی یقوم علی من الليل
کیسے قدر سہرا رہنا اولیاء

وان كانت هذه لا فاضة ببركة المشيخ
كايها من هم كان من كان عليه السلام

ہی کی برکت سے ہر جیسا انکا ایمان حضرت یونس علیہ السلام ہی کی برکت سے تھا۔
قوله تعالى افانت نكوه الناس حتى يكونوا
مؤمنين انك امر على التصديق لايمانهم بعد
ان بلغهم ما يجب عليه -

قوله تعالى قل انظر واما ذاق السموات
والارض لعل على النظر في الخلق للحق لاينا
في النظر الى الحق

تمت سورة يونس

ملحق من رسالة التائيد المذكرة

في احوال القهيد

سورة يونس

قوله تعالى بل كنوا بالحق محيطوا
بعلمة هذه كلمة عامة وان نزلت
بسبب تكذيبهم القران والغالب في مجايا
بنی آدم ان يكفروا ويكذبوا علموا بالحق
ومنه قيل الناس اعداء ما جهلوا قال
الله تعالى في سورة الاحقاف في هذا المعنى
ايضا واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا
افس، قد يوفات كل ذلك تويع لكل مكذب
يكذب الانبياء والاولياء فيما يعلمونهم

جسکی غیر شیخ کو نہو جیسا حضرت یونس علیہ السلام کو
ان کے قبول ایمان کی اطلاع نہ ہوئی گو وہ فیض شیخ

قوله تعالى افانت نكوه الناس حتى يكونوا
مؤمنين ترجمہ دسویا آپ لوگوں پر بزرگستی کر سکتے
ہیں جس میں وہ ایمان ہی لے آویں اس میں دلالت
ہے کہ بعد تبلیغ کے درپے ہوئے کی ضرورت نہیں۔

قوله تعالى قل انظر واما ذاق السموات
ترجمہ (آپ کہہ دیجئے کہ تم غور کرو کہ کیا چیز میں ہیں آسمان
میں اور زمین میں) اس پر دلیل ہے کہ غور پر نظر کرنا حق کیسے
نظاری الحق کے منافی نہیں۔

سورة يونس تمام ہوئی

اضافة از رسالة التائيد

سورة يونس

قوله تعالى بل كنوا بالحق محيطوا
ترجمہ بلکہ ایسی چیز کی تکذیب کرنے لگے جسکو اپنے احاطہ علمی
نہیں لائے یہ کلام عام ہے گو سبب دل اسکا عرفان قرآن
کو جھٹلانا ہو اور اکثر آدمیوں میں غالب خصلت یہ ہے کہ جسکو وہ نہیں
جانتے اسکی تکذیب کرتے ہیں اور اسوجہ سے کہا گیا ہے کہ لو کہ جس کو
نہیں جانتے اسکے دشمن ہوتے ہیں اور اس قیل لے سورہ احقاف میں
منہ من کو ارشاد فرمایا ہے (اس طرح) اور جبکہ یہ کفار قرآن کو نہیں
سمجھ سکے تو اب یہ کہیں گے کہ یہ قدیمی جھوٹی باتیں ہیں تو یہ سب
ہر ایسے شخص کی توجیح ہے جو ایسے امر کا انکار کرے جسکو انبیاء

البحر في القصص
الانجيل
الانجيل
الانجيل

افصافہ تمامہ

سورہ قہقہہ علیہ السلام

سورہ قہقہہ علیہ السلام

قوله تعالى بسم توو الیہ بہتکم متاعا
احسن ابرادہ الحویۃ الطیبہ التي تكون لمن
عمل صالحا من ذکر وانثی وهو مؤمن
وفی الروح والمعنی کما قیل بعشکم فی امن
ویراحۃ ولعل هذا الاینافی کون الدنیا
نبحن المؤمن وجنة الکافرة کون اشد الناس
بلاء الامثل فالامثل لان المراد بالامثل
من غیر الله تعالی ومن یستوکل علی الله فهو
حسیہ وبالراحۃ طیب عیشہ برجاء الله
تعالی والتقرب الیہ حتی بعد المحنة منحة
و تعذیبکم عذاب لدی وجودکم
علی بما یقضی لہوی لکم عدل

قوله تعالى وما من دابة فی الارض الا علی
الرزق فیہ حمل یتلیم للعباد علی التوکل
فی الرزق فی الروح ولا یمنع من التوکل مباشرة
الاسباب مع العلم بانہ سبحانہ سبب لہا
ولا ینبغی ان یعتقد انہ لا یحصل الرزق
بدون مباشرة سببہ بل یجملہ ینبغی الوثوق
بالله تعالی وربط القلب بہ سبحانہ فما شاء
کان وما لم یشأ لم یکن ام

قوله تعالى ولئن اذقنا الانسان منا رحمة
ثم نزعنا ما منہ انه لیؤس کفور ولئن اذقنا

قوله تعالى بسم توو الیہ بہتکم متاعا احسن
ترجمہ دہر مسکی طرف متوجہ رہو وہ نکو وقت مقرر تک
خوش عیشی دیگا مراد اس سے حیوۃ طیبہ ہے جو اپنے
شخص کے لئے مخصوص ہے جو ایمان اور عمل صالح کے
ساتھ موصوف ہوا اور روح میں ہے کہ مراد اس سے
امن و راحت کی زندگی ہے اور یہ حدیث الذی یجلی عنہ
اور حدیث اشد الناس بلاء الامثل فالامثل
کے متافی نہیں کیونکہ اس سے مراد امن من غیر اشد ہے اور
راحت سے مراد حق تعالیٰ پر نظر رکھنے اور اسکا قرب
حاصل کرنے سے خوش عیشی ہونا ہے ایسا شخص شقت
کو نعمت سمجھتا ہے۔

قوله تعالى وما من دابة فی الارض الا علی
الله رزقہا ترجمہ (اور کوئی جاندار رو سے زمین پر
چلنے والا ایسا نہیں کہ اسکی روزی اللہ کے نہ ہوا اس میں
ترغیب عظیم ہے توکل فی الرزق کی اور روح میں ہے کہ
اگر اسباب کو اس اعتقاد کے ساتھ اختیار کرے کہ اللہ
تعالیٰ سبب ہے اور یہ اعتقاد نہ ہو کہ ہر دوں اسباب کے رزق
نہیں حاصل ہوتا تو یہ توکل کے متافی نہیں۔ غلام یہ ہے کہ
دوئق اور راداقب حق تعالیٰ کے ساتھ ہونا چاہئے۔

قوله تعالى ولئن اذقنا الانسان الی قوله تعالیٰ
عملوا الصلحۃ ترجمہ (اداکر ہم انسان کو اپنی مصلحتی

سبب حیوۃ الطیبہ من کمال الاعمال
ترجمہ عیشی دہر مسکی

الروح فی الرزق
دوئق اور راداقب

نساء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب لسيئات
عني ان لفرح غفيرا لا الذين صبروا وعملوا
الصلحت - في الروح تضمن الاشارة الى انه ينبغي
للعبد ان يكون في السراء والضراء واثقا بربه
تعالى متوكلا عليه غير محتجب عنه بروية الاشتبا
لثلاثيصل له الياس والكفران والبطر والفخر
بن لك وجودا وعدما وقد افاد سبحانه ان
من بجايا الانسان في الشدة بعد الرحمة
الياس والكفران وبالنساء بعد الضراء الفرح
والفخر الا الذين صبروا مع الله تعالى في حالتي
النساء والضراء والشدة والرخاء ملخصا
قوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى

اليك وضائق بمصدرك - في المرحوم اي
تارك تبليغ بعض ما يوحى اليك اقل الضيق
الصد الذي يمنع عن الكلام كما في المرحوم لما
كان مقتضى الطباع البشرية عدم نشاط المتكلم
اذا السجد محلا قابلا لكلامه وضيق صداه
من ذلك هيج جل شأنه نشاط نبيه بما انزل
عليه من هذه الاية الكريمة اه قلت
والترجي فاعل طبعي اي هذه الترجي مقتضى
الطبع وان لم يقع الترك فقيه امران الاول
انقباض قلب الشيخ اذا لم يرغب المرید في
كلامه والثاني اذا كان الاشارة ضروريا ينبغي
للشيخ ان لا يعمل بمقتضى ذلك الانقباض
قوله تعالى فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا
انما انزل بعلم الله وهذا العلم وان كان
حاصلا للعلماء طيبين المؤمنين قبل ظهور

ادب الجلاء والنساء
بازار اور اس کے آداب

انقباض الرشيد لعلك تارك
سبحانك انت الذي تمنع عن الكلام كما في المرحوم

فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا
فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا

کامز چکھا کر اس سے چھین لیتے ہیں تو وہ ناسید اور ناک
ہو جاتا ہے اور اگر اسکو کسی تحلیف کے بعد جو کہ اسپر واقع
ہوتی ہو کسی نعت کامز چکھا دین تو کہنے لگتا ہے کہ میرا
سب دکھ درد رخصت ہوا وہ اترنے لگتا ہے شیخی بگھارنے
لگتا ہے مگر جو لوگ مستقل مزاج ہیں اور نیک کام کرتے ہیں،
روح میں ہے اس شکایت میں اس طرف اشارہ ہے
کہ بندہ کو ہر حالت میں عیش ہو یا بلا ہو حق تعالیٰ ہی پر وثوق
اور توکل چاہئے چنانچہ اس کی طبعی حالت کو بیان فرما کر
کہ رحمت کے بعد شدت ہوتے پر یاس و کفران اور مصیبت
بعد نعمت ہوتے سے فوج اور فخر کرنا ہے صابریں کو مستثنیٰ
فرمایا مضمون بالکی طرف مشیر ہے۔

قوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك
وضائق به صدك ترجمہ (سو شاید آپ ان احکام
میں سے جو کہ آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجے جاتے
ہیں بعض کو چھوڑ دینا چاہتے ہیں اور آپکا دل اس بات سے
تنگ ہوتا ہے) ترک بعض وحی سے مراد ترک تبلیغ بعض
وحی ہے اور سبب اسکا ضیق صدر ہے جو کلام سے
مانع ہوتا ہے جبکہ مکمل مخاطب صحیح و عمل قابل نہیں پاتا
اور پر عمل ترجی طبعی کیلئے ہے گوا اسکے مقتضا یعنی ترک
کا وقوع نہیں ہوا۔ تو اس میں دوا پر دلالت ہوتی
ایک یہ کہ مرید کو جب کلام شیخ کی طرف رغبت و توجہ
نہیں ہوتی شیخ کا قلب منقبض ہو جاتا ہے دوسرا یہ کہ
اگر ارشاد ضروری ہو تو شیخ کو اس انقباض کے مقتضا
یعنی ترک کلام پر عمل نہ کرنا چاہئے۔

قوله تعالى فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل
بعلم الله ترجمہ (پھر یکفار اگر تم لوگوں کا کائنہ نہ کر سکیں
تو تم یقین کر لو کہ یہ قرآن اللہ ہی کے علم سے اترا ہے)

عجز الكفار لكن المراد قوت هذا العلم فدل على
ان التواريق لها دخل في قوة الاعتقاد۔

دلائل ہوتی کہ خوارق کو قوت اعتقاد میں خاص دخل ہے۔

قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا والآخرة فعليه عملها
في الروح يريد تعلمه الذي هو بظاهرها
من اعمال الآخرة الحياة الدنيا كالجاء والماء
نواف اليهم اعمالهم اي جزاءها فيها
انشئنا وهم فيها لا ينقصون اي لا ينقصون
شئاً منها الى اخر ما قال قلت ودخل في
عمومه اللذات النفسانية المعاجيد
الطبيعية لكونها من الدنيا۔

قوله تعالى ومن اظلم ممن افترى على
الله كذبا۔ ونظيره من نظم الاولايه من زييه
ودعواه ويتكلم بكلاما هاهنا وهو في الجان
افسق واجهل۔

اولیاء اللہ کے کلمات کے ساتھ تکلم کرتا ہو مگر باطن میں فاسق اور جاہل ہو۔

قوله تعالى احيا عن قوم نوح عليه السلام
وما نزلت ابعث الا الذين هم اراذلنا
فيه ثم على من خصل لولاية بالشرع لا النجی
نعم خصل لله تعالى النبوة باهل الشرف لما
فيه من الحكمة المختصة بالنبوة

ساتھ خاص فرمایا ہے چونکہ اسیں وہ مصلحتیں ہیں جو نبوت سے مقصود ہیں کہ لوگ انکا اتباع کریں اور شرفاء کے اتباع سے شرفاء کو بھی ماز نہیں آتی

قوله تعالى انزل مكموها وانتم لها كارهون
في الروح كانه عليه السلام اراد ان لا يكون
الزام ذلك مع الكراهة لكن انشئتم تلقية
فرزوا انفسكم واتركوا انكاركم حتى ينظر عليكم

اور یہ علم تو مومنین کو عجز کفار کے ظاہر ہونے کے قبل بھی
حاصل تھا تو مراد اس سے اس علم کی قوت ہے تو اسیں

قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا والآخرة فعليه عملها
(جو شخص محض حیات دنیوی اور مسمکی رونق چاہتا ہے)
روح میں اس طرح تفسیر کی ہے کہ جو شخص اپنے عمل خدائی
سے حیات دنیا کا مثل چاہ اور روح کا قصد کرے ہم انکو
ان کے اعمال کی جزا دینا پس پوری دیدیتے ہیں بشرطیکہ
ہم چاہیں الخ احد میں کہتا ہوں کہ اسکے عموم میں لذات
نفسانیہ اور مواجید طبیعیہ بھی داخل ہو گئے کیونکہ یہ بھی
دنیسا ہی میں داخل ہیں۔

قوله تعالى ومن اظلم ممن افترى على الله
كذبا ترجمہ (اور ایسے شخص سے زیادہ کون ظالم
ہو گا جو اللہ پر جھوٹ باندھے) اور ایسی کی نظیر وہ شخص
ہے جو اپنی وضع و دعویٰ سے ولایت ظاہر کرتا ہو اور

اولیاء اللہ کے کلمات کے ساتھ تکلم کرتا ہو مگر باطن میں فاسق اور جاہل ہو۔

قوله تعالى وما نزلت ابعث الا الذين هم اراذلنا
فيه ثم على من خصل لولاية بالشرع لا النجی
نعم خصل لله تعالى النبوة باهل الشرف لما
فيه من الحكمة المختصة بالنبوة

ساتھ خاص فرمایا ہے چونکہ اسیں وہ مصلحتیں ہیں جو نبوت سے مقصود ہیں کہ لوگ انکا اتباع کریں اور شرفاء کے اتباع سے شرفاء کو بھی ماز نہیں آتی

قوله تعالى انزل مكموها وانتم لها كارهون
ترجمہ (تو کیا ہم انکو تمہارے گلے ٹھہریں اور تم اس
سے نفرت کئے چلے جاؤ روح میں ہے کہ اس میں شرا
ہے اس طرف کہ منکر کو اہل اللہ سے استفادہ نہیں ہو سکتا

مذہب الخوارق کا استحکام اور قوت

ظلمات ارادة الحياة الدنيا

الظلماء الكفرة كاذبا

تقديم انهم خصلوا بالشرع لا النجی

اثر نور الایرادۃ فتقبلوا ذلک - وقیہ اشارۃ
الی ان المنکر لا یمکن له الاستفاضۃ من اهل
یعتقد لم ینتفع ۱۱

قوله تعالیٰ ویا قوم لا اسالکم علیہ
مکلا ھکذا ینبغی ان یکون علیہ الشیوخ
فان طلب المال من اقوی مواعم الناس
عن الاسترشاد واری فی زمانی التبعیض عنہ
ولو بصارف الخیر فان العقول ضعیفة
والشیر غالب فیقعون فی ریمۃ بادی شبهۃ
حب الدنیا واللہ متولی امور الخیر من غیر
توقف علی هذا السؤال -

قوله تعالیٰ ویقوم من ینصرنی من اللہ ان
طرح تم فی المزمع قال ابو عثمان فی الایۃ ما انا
بمعرض عن اقبل علی اللہ تعالیٰ فان من
اقبل علی اللہ تعالیٰ بالحقیقۃ اقبل اللہ تعالیٰ
علیہ ومن اعرض عن اقبل اللہ تعالیٰ علیہ
فقد اعرض عن اللہ سبحانہ ففیہ من
حقوق الطالب علی الشیخ مالا ینحی -

قوله تعالیٰ ولا اقول لکم عندی خزائن
اللہ ولا اعلم الغیب ولا اقول انی ملائک
علی ان المرشد لا ینزل ان یکون صاحب
نصروف ولا صاحب الكشف ولا مستازا
عامۃ الناس فی الضروریات البشریۃ وانما
یلزم کما نہ صاحب العلم والعلم -

بشریہ میں عامہ بشریہ بشریہ سے متماز ہونا ضروری نہیں البتہ اسکا علم و عمل کے ساتھ متصف ہونا ضروری ہے
قوله تعالیٰ قال انما ینتفع بہ اللہ ان شاء
وھذا ھو شان المحققین بخلاف المبطلین

اور جب تک وہ منکر ریگا ان سے قنغ نہیں ہو سکتا
اللہ تعالیٰ ولا یکاد ینتفع ہم مادام منکرا وھن لہ

قوله تعالیٰ ویا قوم لا اسالکم علیہ مالا ترجمہ
(اور اے میری قوم میں تم سے اس کچھ مال نہیں مانگتا)
مشائخ کو بھی ایسا ہی ہونا چاہئے کیونکہ مال کی طلب لوگوں
کو استرشاد سے اقوی موافق سے ہے۔ اور میری رائے میں
نرم صاف خیر کے لئے بھی چندہ کرنا شیخ کو نازیبا ہے
عقول ضعیف ہیں اور تجمل و حرص غالب ہے جب دنیا
کے ادنیٰ شہ سے بھی لوگ شک میں پڑ جاتے ہیں اور
امور خیر کا اللہ تعالیٰ کفیل ہے وہ ہمارے چندہ مانگنے پر ہرگز

قوله تعالیٰ ویقوم من ینصرنی من اللہ ان طرح تمام
ترجمہ (اور اے میری قوم اگر میں انکو نکال بھی دوں تو
بھکو خدا کی گرفت سے کون بچا لینگا) اس میں طالب کے
حقوق شیخ پر مذکور ہیں یعنی جو شخص حق تعالیٰ کی طرف متوجہ
ہو اُس سے اعراض نہ چاہئے کیونکہ اُسکی طرف حق تعالیٰ
بھی متوجہ ہوتے ہیں تو اُس سے اعراض کرنا حق تعالیٰ سے
اعراض کرنا ہے۔

قوله تعالیٰ ولا اقول لکم عندی خزائن اللہ
ولا اعلم الغیب ولا اقول انی ملکت ترجمہ (اور
میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے تمام خزانے
ہیں اور نہ میں تمام غیب کی باتیں جانتا ہوں اور نہ یہ
کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں) اس میں تصریح ہے کہ صاحب
الرشاد کا صاحب نصروف یا صاحب کشف یا ضروریات

بشریہ میں عامہ بشریہ بشریہ سے متماز ہونا ضروری ہے البتہ اسکا علم و عمل کے ساتھ متصف ہونا ضروری ہے
قوله تعالیٰ انما ینتفع بہ اللہ ان شاء ترجمہ
انہوں نے فرمایا کہ اسکو تو اللہ تعالیٰ بشرطیکہ اسکو منظور ہو

کون از کلام و انما ینتفع بہ اللہ ان شاء
طالع صاحب از کلام و انما ینتفع بہ اللہ ان شاء

اشلا الاحیاء عن طلب المال ولو لیکون لنفسه
طالع صاحب از کلام و انما ینتفع بہ اللہ ان شاء

حقوق الطالب المصروف علی الشیخ
طالع صاحب از کلام و انما ینتفع بہ اللہ ان شاء

الشیخ لا یجوز علی صاحب
طالع صاحب از کلام و انما ینتفع بہ اللہ ان شاء

فی مشتبہہ الحال ویفہم منه حال معلوم
الفساد بالطریق الاولیٰ اور علم یہ حال
ادعیۃ مشایخ نہ ماننا یدعون بکل ما یطلب
منہم الدعاء لہ حلالا کابن اوسر اما من
الخصومات او المناصب و حال دعاء بعض
المشتغلین بالطریق ببعض الاحوال
التي اعلمہم بنفہا و ضرہا۔

قوله تعالى ويقوم استغفرها ربکم ثم

توبوا الیہ یرسل السماء علیکم مدا ریا و
یردکم قوۃ الی قوتکم فیہ دلیل علی ان
للمطاعة مدخل فی راحت الدنیا و طیب
عیشہا و هو مشاہد

میں توبہ کر دیگا) اس میں دلیل ہے اس پر کہ طاعات کو راحت
قوله تعالى فکیدونی جیہا و هذا من
القول من القول پسکان اقصى کمالا یجفی
لانہ علیہ السلام کما فی الروح کان مغفرا
بین جسم عتاة جبارۃ عطاس الی اراقة
دمہ یرمونه عن قوس واحدة وقد ظاہر
بما خاطبہم و حقہم و الہتم و یجہم علی ما
یجہم لہ

قوله تعالى وعصوا رسلہ۔ ہی عصیان
ہو علیہ اسلام عصیان الرسل بناء علی ان
عصیان رسول واحد بمنزلة عصیان الرسل
جميعہم لان الجميع متفقون علی المقصود
وفیہ اشارۃ الی الا نکار علی بعض المقبولین
کالا نکار علی جمیعہم لا نکار سدا ہم مستتہام
قوله تعالى الا بعد العاد قوم ہر۔ دلیل

مشتبہ الحال دعا سے نہی ہے اور جو امر معلوم الفساد
اسکی دعا سے نہی بدرجہ اولیٰ مفہوم ہوگی کذا فی الروح
اور اس سے ہمارے زمانہ کے مشایخ کی دعاؤں کا
حال معلوم ہوتا ہے کہ ان سے جس امر کے لئے دعا
کی درخواست کی جاوے وہ اس کے لئے دعا کرنے کو تیار
ہو جاتے ہیں۔ اس طرح بعض رسل لکین بعض احوال و
مواہم کی دعا کرتے ہیں حالانکہ ان کا ضرر و نفع کچھ معلوم نہیں
قوله تعالى ويقوم استغفرها ربکم ثم توبوا

الیہ یرسل السماء علیکم مدا ریا وین دگر
قوۃ الی قوتکم ترجمہ (اور اے میری قوم تم اپنے گناہ
اپنے رب سے معاف کرو پھر اسکی طرف توجہ ہو دو پھر
خوب بارشیں برسا دیگا اور تم کو اور قوۃ دیکر تمہاری توجہ

میں توبہ و خوش عیشی میں بھی دخل ہے اور اس کا مشاہدہ ہوگا
قوله تعالى فکیدونی جیہا و هذا من
میرے ساتھ داو گتات کریں اس سے ہو علیہ اسلام کا
بڑا قوی دلیل معلوم ہوتا ہے کیونکہ آپ ان تمام جبار و متعز
میں نہایت پھر بھی آپ نے ان کی اور ان کے معبودوں
کی کیسی مذمت کی اور ان کو کیسے مشتعل کیا۔

قوله تعالى وعصوا رسلہ۔ ترجمہ (اور اس کے رسول
کا کہنا نہ مانا) ایک رسول کے عصیان کو سب رسل کا
عصیان اس لئے کہا گیا کہ مقصود سب کا واحد ہے اور
اس میں اشارہ ہو گیا کہ بعض مقبولین پر انکار یا سہی
ہے جیسے سب مقبولین پر کیونکہ ان سب کا مقصود
ایک ہی ہے۔

قوله تعالى الا بعد العاد قوم ہر۔ ترجمہ (دوستانہ

ای انبیا علیہم السلام فی القدر و غیرہا یا خیر و غیرہ

قوله تعالى

قوله تعالى

قوله تعالى

علی المعروف وعلما معتبرا اذا تعرفت بمقابلته للشرع
فان عرض الثبات بنفسه وان كان خلاف
المتعارف لكن لم يزل به في تحصيل المقصود
الشرع الذي هو وقاية الضيعة۔

قوله تعالى ان اسئلكم الاصلاح ما استطعت
وما توفيقي الا بالله۔ فيه جمع بين وظائف
المُرشد من السعي في الاصلاح مع الاخلاص
ومن التوكل فيه فلا يمكن على السعي ولا تركه
السعي لرجل لتوكل۔

اصلاح میں سعی بھی کرے اور اُس سعی میں توکل بھی کرے۔
قوله تعالى فاما الذين شقوا ففى النار الى قوله

الا يشاء ربك وقوله تعالى واما الذين سعدوا
ففى الجنة الى قوله الا ما شاء ربك اسهل ما قيل
فى الايتين من التوجيهات ان المراد بالشقى
والسعيد المشى والمحسن هما سواء كان مؤمنا
او كافرا ويكون ما بعض من فالتعقير والعصاة
فى النار الا من شاء ربك منهم فینجى من النار
وهو المؤمن والمطيع والجنة الا من شاء ربك
وهو الذى ختم له على معصية ويجوز ان
يقال كل شقى اى كافر فى النار الا من صار
سعيدا اى مؤمنا وكل سعيد اى مؤمن
فى الجنة الا من صار شقيا اى كافرا فدللت
الاية على ان لا ينبغى الاعتراض بالطاعة
ولا الياس بالعصيان فالامس بيده الله تعالى
وفى الروم ومثل الناس من تمسك بصدا
الاية ان لا يبقى فى النار احد ولم يقل بذلك
فى الجنة وتقوى مطلبه ذاك بما اخرج

ولا تيسر كقولك ان السعي هو السعي
اور شق کے مقابلہ میں عرف کا اعتبار نہیں چنانچہ یہی
لڑکیوں کا جو تہنیں کرنا عرف کے خلاف تھا لیکن اس کے
بتقابلہ عاقبت ضیف کے کہ مقصود شری ہے اس کے کچھ پرانے۔

قوله تعالى ان اسئلكم الاصلاح ما استطعت
وما توفيقى الا بالله۔ ترجمہ (میں تو اصلاح چاہتا
ہوں جہاں تک میرے امکان میں ہے اور مجھ کو کچھ
توفیق پہنچاتی ہے صرف اللہ ہی کی مدد سے ہے اس میں
وظائف شیخ کے جمع کئے گئے ہیں کہ خلوص کے ساتھ

اصلاح میں سعی بھی کرے اور نہ صرف سعی پر بھروسہ کرے
قوله تعالى فاما الذين شقوا ففى النار الى قوله

الا ما شاء ربك وقوله تعالى واما الذين سعدوا
ففى الجنة الى قوله الا ما شاء ربك۔

ترجمہ (سو جو لوگ شقی ہیں وہ تو دوزخ و پیچ
حال میں۔) الی قولہ ہاں اگر خدا ہی کو منظور
ہو تو دوسری بات ہے وقولہ تعالیٰ
اور رہ گئے وہ لوگ جو سجد ہیں۔ سو وہ
جنت میں ہوں گے الی قولہ

ہاں اگر خدا ہی کو منظور ہو تو دوسری
بات ہے، سہل توجیہ اسکی یہ ہے کہ سعید و شقی سے مراد
نیک کار اور بدکار لیا جاوے خواہ مومن ہو یا کافر اور
ناکومن کے معنی میں کہا جاوے پس معنی یہ ہیں کہ عاصی نام
میں ہو گا مگر جب کو خدا چاہے یعنی ایمان لے آوے اور
طبیع جنت میں ہو گا مگر جب کو خدا چاہے یعنی اس کا فاجر کر
پر جاوے پس اس میں دلالت ہے اس پر کہ نہ طاعت نہ نافر

وقال الذين آمنوا
والذين آمنوا

تقوا الله
تقوا الله

علم الله
علم الله

بطلان الاستدلال
بطلان الاستدلال

ابن المنذر عن الحسن قال قال عمر لو لبث اهل النار في النار لقد رمل عالم لكان لهم يوم يخرجون فيه - وبما اخرج الحق بن ابي ربيعة عن ابی هريرة قال سياتي على جهنم يوم لا يبقى فيها احد وقرأ اما الذين شقوا الايتى واخرج ابن

کرے اور عصیان میں پایوس ہو۔ اور جنہوں نے اس آیت سے فناء مار پر استدلال کیا ہے ان کے جواب میں اتنا کہدینا کافی ہے اذ اجاء الاحتمال بطلان الاستدلال پھر ارجع وقواطع اسکے خلاف پر اس کے بطلان کی مستقل دلیل ہیں۔ اور تفصیل اہل عربی میں ہے۔

المنذر و ابو الشیم عن ابراهيم قال ما في القرآن اية ارجى لاهل النار من هذه الايتى قال الدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاع ربك قال وقال ابن مسعود ليا تبن عليهما زمان تصفق فيه ابوابها واخرج ابن جرير عن الشعبي قال جهنم اسرع الدمار من عمرانا واسرها خرابا الى غير ذلك من الاثار وقد نص ابن الجوزي على وضع بعضها كخبر عن عبد الله بن عمرو بن العاص ياتي على جهنم يوم وما فيها من اين احد تصفق ابوابها كانهما ابواب لموحدين - واول البعض بعضها ومرثي من الكلام في ذلك - وانت تعلم ان خلوا الكفار وما اجمع عليه المسلمون ولا عبوة بالخالف والقواطع اكثر من ان تحصى ولا يقاوم واحدا منها كثير من هذه الاخبار ولا دليل في الايتى على ما يقوله المخالف لما علمته من الوجوه فيها

قوله تعالى فاستقم كما امرت - في الروح
أي في القيام بحقوق الحق والخلق وذلك بالمحافظة على حقوقه تعالى والتعظيم لآمره والتسديد لخلقها مع شهود الكثرة في الوحدة والوحدة في الكثرة من غير اخلال فاما شرائط التعظيم وان الاستقامة المأمور بها صلى الله عليه وسلم فوق الاستقامة المأمور بها اكثر من المشاركة في مطلق الفعل اه

قوله تعالى ولا تكونوا الى الذين ظلموا
ففسكم النار - في الروح ويشمل النهي شحنتين ملاحنتهم وترك التعظيم عليهم مع القارة والترقي بزيهم وتعظيم ذكرهم ومجالستهم من غير ادع شرعي وكذا القيام لهم ونحو ذلك قال الحسن جمع الدين في ثلاثين

قوله تعالى فاستقم كما امرت ومن تاب معه
ترجمہ در تو آپ جس طرح کہ آپ کو حکم ہوا ہے مستقیم رہئے اور وہ لوگ بھی جو کفر سے توبہ کر کے آپ کی ہر ایسی میں ہیں حاصل استقامت کا یہ ہے حقوق خلق وحق کا ادا کرنا اور کثرت کا وحدت میں اور وحدت کا کثرت میں شہادہ کرنا اور آپ کی استقامت اور ہے اور آپ کے اتباع کی اور

قوله تعالى ولا تكونوا الى الذين ظلموا ففسكم
النار ترجمہ (اور ان ظالموں کی طرف مت جھکو کبھی تمکو دوزخ کی آگ لگ جاوے) اس میں مذکور ہے اور باوجود قدرت کے نیک نہ کرنا اور ان کی وضع اختیار کرنا اور ان کی تعظیم اور بدون ضرورت شرعیہ کے ان کی مجالست سب اس میں داخل ہو گیا کذا فی الروح

بطلان الاستدلال علی کمالہ

الاستقامة واصلاتها

عدم التعظيم في الظلمة

یعنی لا تظنوا ولا ترکبوا ام

قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات
فی الروح قال الواسطی انوار الطاعات تذهب
بظلم المعاصی۔ وقال محیی بن سعد ان الله
سبحانه وتعالى لم يرض للمؤمن بالذنب
حتى سترو لم يرض بالسائر حتى غفر له
يرض بالفقران حتى بدل فقال سبحانه ان الحسنات يذهبن السيئات وقال تعالى فاولئك يبذل
الله سيئاتهم حسرات ام والكلام باطلاق يشمل انقلاص مادة المعصية بغلبة ملكة الطاعة وهو

مشاهد

قوله تعالى ولذا لك خلقهم۔ فی الروح
وذلك الاختلاف خلقهم وذلك ليكونوا
مظاهر جماله وجلاله ولطفه وقهره ام ولا
منافات بينه وبين قوله تعالى وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون لان الاول غاية
تكوينية والثاني غاية تشريعية۔

قوله تعالى وكلا نقص عليك من انباء
المرسل ما نثبت به فؤادك۔ دل علی نقص
المقبولين تاثيره في القلوب تثبتا وتقوية
وتنشيطا ومن ثم اهتم القوم بسرد حکایات
الاولياء وجمعهم

تمت سورة هود

ملحق من رسالة التائيد۔ المذكرة

فی انوار التمهيد

سورة هود

قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات
ترجمة (بیشک نیک کام مٹا دیتے ہیں برے کاموں کی)
یعنی انوار طاعت سے ظلمات معصیت کی دور بہرہ
ہیں کذا فی الروح۔ اور اس میں یہ بھی داخل ہے کہ طاعت
کے کلمہ کے قلب سے معصیت کا مادہ مضمحل ہو جاوے
یرض بالفقران حتى بدل فقال سبحانه ان الحسنات يذهبن السيئات وقال تعالى فاولئك يبذل
الله سيئاتهم حسرات ام والكلام باطلاق يشمل انقلاص مادة المعصية بغلبة ملكة الطاعة وهو

قوله تعالى ولذا لك خلقهم ترجمہ (اور اسی لئے
نے ان لوگوں کو اس واسطے پیدا کیا ہے) روح میں ہے کہ
اس اختلاف کیلئے ان کو اسلئے پیدا کیا کہ وہ اس کے جمال
یعنی لطف اور اس کے جلال یعنی قہر کے مظاہر ہوں اور
اور خلقت الجن والانس الا ليعبدون کے منافی نہیں
ایک غایت کو نبی ہے ایک غایت تشریعی۔

قوله تعالى وكلا نقص عليك من انباء المرسل
ما نثبت به فؤادك ترجمہ (اور پیغمبروں کے قصوں
میں سے ہم یہ سارے قصے آپ سے بیان کرتے ہیں جگہ
ذریعہ سے ہم آپ کے دل کو تقویت دیتے ہیں) اس میں دلیل
ہے کہ مقبولین کے قصص کو قلوب کے تثبیت و تقویت
و تنشيط میں خاص اثر اور دخل ہے اسی لئے بزرگوں نے
اولیاء کی حکایات جمع کرنا خاص اہتمام فرمایا ہے۔

سورہ ہود تمام ہوئی

اضافہ از رسالہ تائید

سورہ ہود

اصحیٰ ل مادة المعصية غلبة الطاعة

ملکات من سے اور معصیت کا اضمحلال

كون ظهور الصفات غايات

مقارن ذات امور صفات ہونا

اصل جوہر حکایات شہداء

کائنات میں کلمہ کے اثرات

قوله تعالى وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك ان ذلك يدل على ان احوال الاولياء والعرفاء لا تخلوا ايضا عن مثل ذلك الشكوك سيما عند اجتماع الناس على تشكيكهم فيما هم فيه ان ذلك خيالات وما خوليا ووسواس الشياطين وهو اجل انفس والقلوب افعاليت وامثالها وكان قصص الانبياء وحكايات المشايخ المتقدمة والتفكر في احوالهم تثمينا لفؤادهم على ما هم فيه كما لا انبياء اولها قالوا لا بد للسالك من الشك الماهر الفاضل العارف بواقعات المشايخ واحوالهم و اوقاتهم فافهم۔

قوله تعالى وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك ترجمہ را اور اخبار انبیاء میں سے ہم ایسی خبریں آپ سے بیان کرتے ہیں جس سے آپ کے قلب کو ہم مضبوط کر دیں، یہ آیت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ احوال اولیا اور عارفین کے بھی اس قسم کے شکوک سے خالی نہیں ہوتے (یعنی امثالہ سلوک میں ایسے احوال پیش آتے ہیں کہ انکے تدبر کے لئے اکابر کے حالات یاد دلانے کی ضرورت ہوتی ہے) بالخصوص جب لوگ انکے واردات میں شک کرنے پر جمع ہوں کہ یہ خیالات اور الخویا اور وسوسہ شیطانی اور خطرات نفسانی اور القار شیطانی ہیں اور اس قسم کی باتیں کہتے ہیں اور انبیاء کے قصے اور مشایخ متقدمین

کی حکایتیں اور ان حضرات کے حالات میں غور کرنا یہ سب ان کے واردات و حالات موجودہ پر ان کی ثبات قلب کا سبب ہو جاتے ہیں جس طرح انبیاء کے لئے تھا اور اسی لئے مشایخ نے فرمایا ہے کہ سالک کے لئے ایسا شیخ ضرور ہونا چاہئے جو ماہر ہو فاضل ہو واقعات مشایخ کو اور ان کے حالات اور اوقات کو خوب جانتا ہو خوب سمجھ لو۔

قوله تعالى واليه يرجع الامر كله دلالة على صحة ما يقوله المشايخ في السير الى الله تعالى افضل شئ في السير والرجوع الى الله دائماً حتى يصل اليه واذا وصل الى الله جل وعلا فقد انتهى سيره الى الله تعالى ومن هنا قال ان الى ذلك المنتهى وان الصالحين يتقربون في صفات الا لطاف والكرم وان الطالحين يحترقون بنيران القهر والنقم

قوله تعالى واليه يرجع الامر كله (اور اسی کی طرف ہر امر لوٹتا ہے) اس میں مشایخ کے اس قول کی صحت پر دلالت ہے جو انہوں نے سیر الی اللہ کے بارہ میں فرمایا ہے کہ ہر شے اللہ کی طرف سیر اور رجوع میں ہمیشہ رہتی ہے یہاں تک کہ اللہ تک پہنچ جاوے پھر جب وہ اللہ تک پہنچ جاتی ہے تو اسکی سیر الی اللہ ختم ہو جاتی ہے۔ اور اسی مقام سے فرمایا ہے بیشک تیرے رب ہی کی طرف انتہا ہے اور بعد منتہی ہونے کے نیک لوگ صفات الطاف و کرم سے عیش حاصل کرتے ہیں اور بریخت قہر و غضب کی آگ میں جلتے رہتے ہیں۔

انتهت المصلحة

سورة يوسف

اضافة تمام ہوا

سورة يوسف عليه السلام

قولہ تعالیٰ اذ قال یوسف لابیہ یا ابت

افی رایت احد عشر کوکبا والشمس والقمر
رایتہم لی سجداً ین - فیہ ان الشریک یدبغی لہ
ان یقص علی شیخہ ما ستحلہ بنحال او وارخفی
المنام او فی الیقظۃ -

اس میں دلالت ہے کہ مرید کو چاہئے کہ اسکو جو حال یاد اور بیداری میں یا خواب میں پیش آوے اسکو اپنے شیخ سے بیان کرے

قولہ تعالیٰ قال یا بنی لا تقصص رویاک

علی اخوتک فیکید واللیک کیداً - فیہ انہ
لا یظہر حالہ علی غیر شیخہ لما فیہ من احتمال
الضرر وان اختلف الضر علی اختلاف المقامات
اسیں دلالت ہے کہ اپنا حال غیر شیخ سے نہ کہے کہ اسیں ضرر کا احتمال ہے گو ضرر اختلاف مقامات سے مختلف ہے

قولہ تعالیٰ اذ قالوا لیوسف واخوہ احب

الی ابینا منا - فیہ ان الشیخ یجوز لہ ان یحب
بعض المریدین اکثر من سائرہم لما یری فیہ
من محابل الخیر مال یری فیہم وربما یرون
کما راہی الخوۃ یوسف علیہ السلام ان الشیخ
مخطی فی اجتہادہ -

اثر پائے اور بعض اوقات ان مریدوں کو شیخ پر غلط ار اجتہادی کا ویسا ہی گمان ہوتا ہے جیسا ان بھائیوں کو یہود
علیہ السلام پر ہوا تھا -

قولہ تعالیٰ یخّل لکم وجہ ابیکم وتکونوا

من بعداۃ قوم اصحاب الحین معجز ومان علی جوا
الامر ای یخّلص تو جہہ الیکم وینزل صدقکم
بہذا التوجہ ولو حشّل الصلاح علی الصلاح
الذینی دل علی ان التوجہ الشیخ دخل عظیم
فی اصلاح حال المرید والمسئلۃ مشہورۃ
حالی کو صلاحیت دینے پر محمول کیا جاوے تو اس پر دال ہوگا کہ شیخ کی توجہ کو اصلاح حال مرید میں دخل عظیم ہے - اور یہ
مسئلہ مشہور ہے -

بیان المرید حالہ علی شیخہ
سبب ہے اصلاحات بیان کرنا

عدم الظہار حالہ علی غیر شیخہ
اپنا حال غیر شیخ سے ظاہر نہ کرنا

حب الشیخ بعض المریدین اکثر من سائرہم
شیخ کا بعض مریدوں سے زیادہ محبت رکھنا

تاتیر توجہ الشیخ فی اصلاح المرید
توجہ شیخ کا اصلاح مرید میں توفیق

قولہ تعالیٰ اذ قال یوسف لابیہ یا ابت

افی رایت احد عشر کوکبا والشمس والقمر رایتہم
لی سجداً ین ترجمہ (جبکہ یوسف نے اپنے والد سے
کہا کہ ابا میں نے گیارہ ستارے اور سورج اور چاند
دیکھے ہیں ان کو اپنے رویہ پر مجبور کرتے ہوئے دیکھا ہے)

قولہ تعالیٰ قال یا بنی لا تقصص رویاک علی

اخوانک فیکید واللیک کیداً ترجمہ (میں نے فرمایا
کہ بیٹا اپنے اس خواب کو اپنے بھائیوں کے رویہ پر بیان
مت کرنا پس وہ تمہارے لئے کوئی خاص تدبیر کریں گے)

قولہ تعالیٰ اذ قالوا لیوسف واخوہ احب

الی ابینا منا ترجمہ (وہ وقت قابل ذکر ہے جبکہ ان بھائیوں
نے یہ گفتگو کی کہ یوسف اور انکا بھائی ہمارے باپ کو ہم
سے زیادہ پیارے ہیں) اسیں دلالت ہے کہ شیخ کو چاہئے
ہے کہ کسی مرید کے ساتھ دوسرے مریدوں سے زیادہ
محبت رکھے چونکہ اسیں اوروں سے زیادہ ارشد کے
اثر پائے اور بعض اوقات ان مریدوں کو شیخ پر غلط ار اجتہادی کا ویسا ہی گمان ہوتا ہے جیسا ان بھائیوں کو یہود
علیہ السلام پر ہوا تھا -

قولہ تعالیٰ یخّل لکم وجہ ابیکم وتکونوا

من بعداۃ قوم اصحاب الحین ترجمہ (تو تمہارے باپ کا
رخ خالص تمہاری طرف ہو جاوے گا اور تمہارے سب
کام میں جاوے گا) یہ دونوں جملے بقرینہ جزم امر کے جواب میں
یعنی باپ کی توجہ تمہاری طرف خالص ہو جاوے گی اور اس
توجہ سے تمہاری درست حالی بڑھ جاوے گی - اور اگر اس
شیخ کی توجہ کو اصلاح حال مرید میں دخل عظیم ہے - اور یہ
مسئلہ مشہور ہے -

قوله تعالى ارسله معنا غدا يرثه ويلعب
في الروح بالاستباق والاقتبال ونحوهما
معاً يتدأب بدلفقتال العدا ووليس المراد
لعب لهو ولا ليرثهم عليه يعقوب عليه
السلام وانما عبروا عن ذلك به لكونه على
هيشته اه قلت ولو حصل على ظاهره بباب
عن تقريره عليه السلام بتضمنه مصالحة
دينمية من النشاة الذي يحصل ويعين
على تحصيل العلم وتكميل العمل فالله الذي
يفضى الى الجداد وفيه اشتغال المراد
بامثاله احيانا من الفكاهة القولية او الفعلية
لمثال الغرض المذكور

قوله تعالى قال بل سولت لكم انفسكم
امرا في الموضوعين في الروح عن ابن عطية
انه عليه السلام صدق ظنه هناك (اي في
الاول) ولم يتحقق هناك اتمام من هو بحيث يتحقق
اليه القصة لاجراء فيه لاسيما فيما يرجع الى
الوالد مع الولد اه وفيه علم صحة الكشف
والفراصة دانما

اوراس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کشف و فراست کا ہمیشہ صحیح ہونا ضروری نہیں۔
قوله تعالى وشروه بثمان بجنس۔ في الجلالين
وسكت يوسف عليه السلام مخافة ان يقتلوا
ودل عليه القرآن بظاہر و یوخذ منه ان
السکوت عن الانکار علی المنکر کما کان ههنا
الیمیم للحراذ اخاف الضر ولا ینافی الکمال۔

کہ اگر خوفِ ضرر سے انکار علی المنکر سے جیسا کہ یہاں یہ الحرام منکر تھا سکوت کرے تو نہ نافی کمال نہیں۔
قوله تعالى قال معاذ الله ان دبی احسن

قوله تعالى ارسله معنا غدا يرثه ويلعب
(آپ ان کو کل کے روز ہمارے ساتھ بھیجئے کہ فرادہ
کھا دیں کھیلیں) بعض مفسرین نے اس کی تفسیر بابت
و ترانہ بازی سے کی ہے جس سے مقصود اعدا و قوت لقتال
العدو ہے اسکو لعب باعتبار صورت کے کہ کیا اور لعب
حقیقی کی کہ بحث ہے یعقوب علیہ السلام اجازت نہ دیتے
ہیں کتابوں کہ لعب حقیقی بھی جو کہ مباح و حرجب اس میں
یہ مصلحت ہو کہ اس سے نشاط ہوگا جو تحصیل علم و تکمیل عمل
میں معین ہوگا جو بحث نہیں اور اس صورت میں اس میں
ولالت ہوگی کہ مرید کے لئے احيانا ایسی تفریحات قولیہ
یا فعلیہ میں ایسی ہی مصلحت کے لئے مشغول ہو جانا
کچھ حرج نہیں۔

قوله تعالى قال بل سولت لكم انفسكم امرا ترجمه
(یعقوب نے فرمایا کہ بلکہ تم نے اپنے دل سے ایک بات
بنائی ہے) یہ دو موضوعوں میں ہے ابن عطیہ کا قول روح
میں ہے کہ ایک جگہ انکا گمان صحیح ہوا دوسری جگہ صحیح نہیں
ہوا اور ایسے شخص کو تو تم سمجھنا دبطور احتمال غالب کے
جسکے دو سبب افعال تمت کا شبہ پیدا کرتے ہوں ظاہر
باب کا بیٹوں کے ساتھ ایسا معاملہ موجب گناہ نہیں ہے۔

قوله تعالى وشروه بثمان بجنس ترجمه (اور انکو
بہت ہی کم قیمت کو بیچا لا) جلالین میں ہے اور یوسف
علیہ السلام اس خوف سے ساکت رہے کہ جی یہ بھائی
ان کو قتل ذکر دیں اه اور قرآن سے بھی ظاہر ہے کہ
ہوتا ہے کہ وہ ساکت رہے اس سے پسند خطا ہے

کہ اگر خوفِ ضرر سے انکار علی المنکر تھا سکوت کرے تو نہ نافی کمال نہیں۔
قوله تعالى قال معاذ الله ان دبی احسن مشواى

تفکر الزمان بخیر من اللذات دنیاویہ و الدنیا فی عمل
۵۶۳
تفکر الزمان بخیر من اللذات دنیاویہ و الدنیا فی عمل

مقام دوم الصبح علی الکشف
۵۶۴
کشف روح و کشف بطن و کشف

اسکوت عن الانکار علی المنکر کما کان ههنا
۵۶۵
زیر قلم سبب الخوف من الضر لا ینافی الکمال

مَثَوَا فِي الرُّوحِ اِي هُوَ بِی اِی سید العزیز
وَفِیهِ رِعَايَةُ الْحَسَنِ وَ لَوْ كَانَ كَافِرًا وَاَوَّلًا لِحَدَا
یَسَاوِی اَهْلَ الطَّرِیْقِ فِی ذَلِكْ

قوله تعالى قال هي راودتني - دل على
افشاء سر عدوة اذ اخيف الضمير من الاخفاء
ولا ينافي هذا الافشاء مكارم الاخلاق -

جب انصاف سے اپنا ضرر متل ہو مکارم اخلاق کے خلاف نہیں۔

قوله تعالى فلما راينه اكبرند وقطعن
ايدا يمن في الروح عن ابن عطاء وهما غلبة
مشاهدة مخلوق لمخلوق فكيف بمن يخطئ
بمشاهدة من الحق فينبغي ان لا يتكبر عليه ان
تخبر وصد رعبه ما صدر راه

قوله تعالى قال لا تيكما طعام ترزقانه لا تيكما
بتاويله قبل ان تيكما - فالروح اذ وصف العالم
نفسه لينتقم به لا يحرم ولا يعاد ذلالت من التزكية
المحظورة اله وهذا هو الباعث لبعضهم على
اظهار كمالات نفسه غير خائف من سلامة
الجاهل بانه دعوى -

تو جائز ہے اور یہ تزکیہ منوعہ میں داخل نہیں اہ۔ اور بعض بزرگوں نے جو اپنے کمالات ظاہر کئے ہیں اور اسکی پروا نہیں کی
کہ لوگ انکو مدحی کہیں گے اسکا منشا یہی ہے۔

قوله تعالى وقال للذي ظن اننا نج منه اذ كثر
اذكر في عند ريك - فيه ان لا تستعانة بالعباد
خصوصا من تحصن اليه منهم في كشف الشكوك
مما لا باس به لا ترفع من الاسباب المشروعة
ولا يكون هذا اطاليا للصلة من احسن اليه

ترجمہ (یوسف نے کہا اللہ بچائے وہ میرا مربی ہے مجھکو
کیسی بھی طرح دکھا، یعنی عزیز میرا آقا ہے اور اسیں دلائل
ہے کہ اگر اپنا محسن کافر بھی ہو اسکی بھی رعایت کرنا چاہئے
اور اہل طریق اسیں سب سے بڑے ہوئے ہیں۔

قوله تعالى هي راودتني ترجمہ (یوسف نے کہا
مجھ سے اپنا مطلب نکالنے کو مجھکو بھپسلاتی تھی) اسیں
دلائل ہے کہ مخالف کا عیب ایسے وقت ظاہر کر دینا

قوله تعالى فلما راينه اكبرند وقطعن
ترجمہ (سومر توں نے جو انکو دیکھا تو حیران رہ گئیں اور
اپنے ہاتھ کاٹ لئے) روح میں ابن عطاء سے منقول ہے
کہ یہ تو مشاہدہ مخلوق کے غلبہ کا اثر ہے سو مشاہدہ حق کا
کیسا کچھ اثر ہو سکتا ہے تو اگر ایسے شخص سے کوئی امر خلاف
ظاہر صادر ہو جاوے اسپر اعتراض و انکار نہ کرے۔

قوله تعالى قال لا ياتيكما طعام ترزقانه
نبا تیکما بتاويله قبل ان ياتيكما ترجمہ (یوسف
نے فرمایا کہ جو کھا تا تھا بے پاس آتا ہے جو کہ تمکو کھانے کے
لئے ملتا ہے میں اُسکے آنے سے پہلے اسکی حقیقت نکر
بتا دیا کرتا ہوں) روح میں ہے کہ اگر کوئی عالم اپنے اوصاف
اسلئے بیان کرے کہ لوگ اس سے نفع حاصل کریں تو بے

دعا بعض بزرگوں نے جو اپنے کمالات ظاہر کئے ہیں اور اسکی پروا نہیں کی

قوله تعالى وقال للذي ظن اننا نج منه اذ كثر
عند ريك ترجمہ (اور جس شخص پر مائی کا گمان تھا اس
سے یوسف نے فرمایا کہ اپنے آقا کے سامنے میرا بھی تذکرہ
کرنا) اسیں دلائل ہے کہ اگر ازالہ شدت کے لئے کسی
مخلوق سے استعانت کرے تو وہ اس پر ہر حسان کیا ہو

رعایۃ العزیز مع قدر
سہولت و آسانی کا اثر ہو

علم الدقائق بین انہما عیب خفا و العزیز و رایت الکمال
دفع ضرر کچھ عیب ظاہر کر دینا مستحق امر نہیں

علم اهل السکر
اہل سکر کو سوز دینا

الاستغناء بالاسباب والاعتماد على من احسن اليه انما هي الدلائل على
استغناء بعض مشائخ اور بعض اصحاب ان کو استغناء ثنائی ظاہر نہیں

حکمت علیہم انہما اذ كثر
تھیں ان کے اظہار کی حکمت

وانما تورث الصلة المحبة والمحبة تسع اغ الاستعانة۔

محبت پیدا ہو جاتی ہے اور محبت سے یہ استعانت گوارہ ہوتی ہے۔

قوله تعالى قال تزيعون اللحم في المبادرة الى النعم والامر شاد من غير ملامة على قصير فيما امر به من قوله اذكر في عند ربك من المحل ومكارم اخلاقك ولا يحاط به و وهكذا ينبغي ان يكون شان الشيوخ لا يقصرون في حقوق من قصر في حقهم۔

قوله تعالى فلما جاءه الرسول قال انجم الى ربك فاسأله ما بال النسوة التي قطعن

ايديهن قال ما قال نفيا للنسوة وهو اللابق بشان المقتدى به ليرتب النفع على دعوة وما ورد في الحديث من قول نبينا صلى الله عليه وسلم لو لبثت في السجن ما لبث يبيعت لاجبت الداعي تواضع منه صلى الله عليه وسلم وبيان لكمال حلمه واناته كما في غير حديث مما ذكر صلى الله عليه وسلم وفيه كمالات الانبياء عليهم السلام۔

قوله تعالى ذلك ليعلم الى قول ما

ابرى نفسى بعض الحكمة والتبیت اظهار الواقع لا دعوى التكبیه والتزیه مطلقا من كل سوء او بدون توفيق من الله تعالى وفيه استحضار عرض الحديث بكمالات نفسه تنحاشيا عن الایهام۔

کچھ حج غنیمت کیونکہ یہ اسباب مشرور میں سے ہے اور اسکو احسان کا عوض چاہنا نہ کہا جاوے گا احسان سے

قوله تعالى قال تزيعون سبيهم سنين دابا ترجمه (آپ نے فرمایا کہ تم سال ب سال متواتر غلاموں کو بعت علیہ السلام نے فرمایا اسکو ارشاد فرمایا شروع کر دیا اور اس پر نکاح کی کہ تو نے میری فراہم ایش اذکر فی عند ربک میں قصیر کی اس سے غایت درجہ کا علم و کرم معلوم ہوتا ہے۔ (الطریق کی بھی یہی شان ہونا چاہئے کہ ایسے شخص کے حقوق میں بھی کمی نہ کریں جو ان کے حق میں کمی کرے۔

قوله تعالى فلما جاءه الرسول قال انجم الى ربك فاسأله ما بال النسوة التي قطعن

ترجمہ (پھر جب ان کے پاس قاصد پہنچا آپ نے فرمایا کہ تو اپنی سرکار کے پاس لوٹ جا پھر اس سے دریافت کر کہ ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے) یہ اس لئے فرمایا کہ تہمت کا ازالہ ہو جاوے اور مقدمہ کو یہی مناسب تھا کہ اسکی دعوت الی الحق پر نفع ہو اور اور حدیث لاجبت الداعی میں تواضع کی تواضع ہے اور بیان ہے یوسف علیہ السلام کے کمال حلم و استقلال کا جیسا بہت سی حدیثوں میں دوسرے حضرات انبیاء علیہم السلام کا ذکر فرمایا ہے۔

قوله تعالى ذلك ليعلم الى قول ما

وما ابرى نفسى ترجمہ (یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ تمام اہتمام محض اسوجہ سے تھا تاکہ عین ذکر و تفسیر کے ساتھ معلوم ہو جاوے کہ میں نے اسکی عدم موجودگی میں اسکی آبرو میں دست اندازی نہیں کی (الی قول) اور میں اپنے نفس کو بری نہیں بتلاتا) مقصود یہ ہے کہ اس

مدام قصص فی من صمدی صفحہ ۵۸۱

بجانب حق تعالیٰ کی تعظیم کے لئے جو کچھ فرمایا ہے

من الاجتهاد فی حق اللہ عن حق اللہ

مذکورہ حدیث میں جو کچھ فرمایا ہے

الطریق من اجتناب الذم

ایہاں اس سے احتیاط

تحقیق میں حکمت واقع کا اظہار ہے نہ کہ علی الاطلاق یعنی ہر نقص سے یا علی الاستقلال یعنی بدون توفیق حق کے نہایت کا دعویٰ۔ اور اس میں ولایت ہے کہ اگر اپنے کمالات کبھی بیان کرنا پڑیں تو اس بیان کی حکمت بھی ظاہر کر دینا بہتر ہے تاکہ ایہام سے محفوظ رہے۔

قول تعالیٰ قَالَ جَعَلَنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ
فِيهِ أُنْزِلَ إِلَيَّ الْمَنَاصِبُ ۖ هَلْ يَكُن فِيهِ مَصْرُوفٌ لِّنَفْسِهِ مِمَّا ارْتَبَقَ
بِغَيْرِ اللَّهِ لَا يَبْقَىٰ فِي الْكَمَالِ -

قولہ تعالیٰ قَالَ جَعَلَنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ
(یوسف نے فرمایا کہ مکی خزانوں پر مجھ کو مامور کر دو) اس میں
ولایت ہے کہ منصب و حکومت کی درخواست جبکہ
انہیں مخلوق کا نفع ہو اور خود اپنا یا غیر نہ ہو کہ غیر اللہ
میں مشغول ہو جاوے قانع فی الکمال نہیں۔

قولہ تعالیٰ الْأَنْزِلَ إِلَيَّ الْأَوْفَ الْكَامِلِ
وَأَنَا خَيْرُ الْمَنْزِلِينَ - فِيهِ أَنْ أَظْهَرَ حَسَنَ
مَعَامَلَتِهِ إِذَا كَانَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ وَلَا يَرَادُ
بِالْمَدْحِ لَا يَنَاقِي التَّوَاضُّعَ -

قولہ تعالیٰ الْأَنْزِلَ إِلَيَّ الْأَوْفَ الْكَامِلِ
خَيْرُ الْمَنْزِلِينَ ترجمہ (تم دیکھتے نہیں ہو کہ میں پورا
ناپ کر دیتا ہوں اور میں سب سے زیادہ مہمان نوازی کرتا
ہوں) اس میں دلالت ہے کہ اپنی خوش معاملگی کا اظہار
الکرام سے اپنی بیح مقصود نہ ہو بلکہ اس میں کوئی مصلحت
ہو نہ مافی تواضع نہیں۔

قولہ تعالیٰ قَالَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَظَنُّوا
مَوْثِقًا - فِيهِ أَنْ لَّا يُبَيَّرَ الْمَآذُونَ فِيهِ لَا يَنَاقِي
كَمَالِ التَّوَكُّلِ -

قولہ تعالیٰ قَالَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَظَنُّوا
مَوْثِقًا (یعقوب نے فرمایا کہ اس وقت تک ہرگز اسکو ہمارے
ہمراہ نہ بھیجوں گا جب تک کہ اسکی قسم کھا کر مجھ کو پکا قول

نہ دے گئے) اس میں دلالت ہے کہ ہم پر مآذون فیہ توکل کے منافق نہیں۔
قولہ تعالیٰ كَذَلِكَ كَدَّ نَالِ يَوْسُفَ - فِيهِ
اسْتِثْنَاءٌ لِّكَوْنِ أَفْعَالٍ لِّكَامِلِ مَظْهَرِ الْأَفْعَالِ
لِحَقِّ تَعَالَىٰ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ -

قولہ تعالیٰ كَذَلِكَ كَدَّ نَالِ يَوْسُفَ (ہم نے
یوسف کی خاطر سے اس طرح تیرے فرمائی) اس عنوان میں
اشارہ ہے اس طرف کہ کامل کے افعال افعال حق کے ظاہر ہیں
قولہ تعالیٰ وَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ عَظَمِ
تَرْجُمَةٍ (اور ان سے دوسری طرف رخ کر لیا اور کہنے لگے

قولہ تعالیٰ وَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ عَظَمِ
وَالْعَجْرُ وَلَا يَرُدُّانَ هَذَا أَمْنًا لِّمَنْصَرِفِ الْبُيُوتِ
إِذْ يَقْتَضِي ذَلِكَ مَعْرِفَةَ اللَّهِ تَعَالَىٰ وَمِنْ عَرَفَهُ
سَبَّحًا نَدَّاجِبَهُ وَمِنْ لَحَبِهِ لَمْ يَتَفَرَّغْ قَلْبُهُ لِحُبِّ مَا
سِوَاهِ لِمَا قِيلَ أَنَّ هَذَا هَجَبٌ طَبْعِيٌّ وَلَا تَابِي
الْجَمَاعَةِ مَعْرِفَةِ اللَّهِ - وَقَالَ الْإِمَامُ أَمْرٌ مِّثْلُ
هَذَا هَجَبٌ الشَّدِيدُ تَزِيلُ عَنِ الْقَلْبِ الْخَوَاطِرَ

ترجمہ) اور ان سے دوسری طرف رخ کر لیا اور کہنے لگے
ہاے یوسف، یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ یہ منصب نبوت
کے خلاف ہے کیونکہ معرفت کاملہ اسکے لازم ہے
اور اسکے لازم سے محبت کاملہ ہے اور اسکے ساتھ
غیر کی گنجائش کہاں۔ جواب یہ ہے کہ یہ محبت طبعیہ ہے
اور یہ شبہ حق کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے اور کاملین میں یہ

ایہام دوسرے مقامی

المناصب لا تقدر الا على

الظهور حسن معاملة المصطفى

علم الثاني بين المتدبرين

كون افعالهم مظهر افعال الحق

التي هي مظهر افعال الحق

المناصب لا تقدر الا على

الظهور حسن معاملة المصطفى

علم الثاني بين المتدبرين

كون افعالهم مظهر افعال الحق

التي هي مظهر افعال الحق

ویرکون صاحبہا کثیر الرجوع الیہ تعالیٰ کثیر الدعاء والتضرع فی صیر ذلک سببا لکمال الاستغراق^{۱۸} قلت والکاملون لا یشغلهم هذا الحب عن الله تعالى ورضاہ بن یعنیم فی ذلک کما یفہم

عنه قولہ علیہ السلام انما اشکوا بشی وخرق لی ابنتہ واعلم من اللہ ما لا تعلمون۔

قولہ تعالیٰ لا تتریب علیکم الیوم الخ فی الروح عن شاء الکومان من نظری الخلق بعین الحق لیرعبا بضا لقتہم ومن نظری الیہم بعینہ افنی ایامہ بضا صدمتہم الا تری یوسف علیہ السلام لما علم بحاری القضاء کیف عذرا خفا تہام

علم تھا انھوں نے اپنے بھائیوں کا کس طرح عذر قبول کر لیا۔ ۱۸

قولہ تعالیٰ ولما فصلت العیر قال ابوہم انی لاجل دیم یوسف۔ قال الروح انما وجد علیہ السلام هذا الیریم حیث یبلغ الکتاب اجلہ والافلہ یبدیہ علیہ السلام لما کان یوسف فی الحب لیس بینہ وبنیہ الاستویۃ من نهار وما ذلک الا لان الامم مرہونۃ باوقا تہا وعلیٰ ہذا اکشوفات الاولیاء فانہم اؤنة یکشف لہم علی قیل للوح المحفوظ و اخری لایعرفون ما تحت اقدامہم ام گمہ برطام اعلیٰ شیم

قولہ تعالیٰ توفنی مسلما۔ فیہ مسئلتان الاولی خوف الانبیاء مع عصمتہم وامتناع کفر علیہم فکیف یصیر لغيرہم ان یرضی بصلاحہ الثانیۃ جواز تمنی الموت اشتیاقا لى لقاء الله تعالى علی تفسیر بعضہم

یرجبت انکو حق تعالیٰ کی رضا سے غافل نہیں کرتی بلکہ مسرین معین ہوتی ہے جیسا یعقوب علیہ السلام کا یہ قول اسپر وال ہے انما اشکوا بشی وخرق لی ابنتہ واعلم من اللہ ما لا تعلمون۔

قولہ تعالیٰ قال لا تتریب علیکم الیوم الخ ترجمہ ریسف نے فرمایا کہ نہیں پیر آج کوئی الزام... الخ روح میں شہادہ گرامی سے منقول ہے کہ جو شخص مخلوق نظر حق سے دیکھیں گاد وہ ان کی مخالفت کی پروا نہ کریگا اور جو شخص انکو اپنی نظر سے دیکھیں گاپنی عمر ان کی بحث و ذکر میں ختم کر دیگا دیکھئے یوسف علیہ السلام کو چونکہ بحاری قضا کا

قولہ تعالیٰ ولما فصلت العیر قال ابوہم انی لاجل دیم یوسف ترجمہ (اور جب قافلہ چلا تو ان کے پاس گمہ شریع کیا کہ اگر تم مجھکو چوسا پے میں ہکی باتیں کرئے والا نہ سمجھو تو ایک بات کہوں کہ مجھکو تو یوسف کی خوشبو آ رہی ہے) روح میں ہے کہ چونکہ ملاقات کا وقت آچکا تھا اسلئے یہ خوشبودرک ہو گئی اور جب وہ کنوئیں میں بہت ہی قریب تھے چونکہ وقت نہ آیا تھا یہ خوشبودرک نہ ہوئی اور یہی حال ہے اولیاء کے مکاشفات کا کہ

گمہ برشت پای خود بنیم

قولہ تعالیٰ توفنی مسلما ترجمہ (مجھکو پوری غرا بزرگ کی حالت میں دنیا سے اٹھا لیجئے) اس سے دو مسئلے ثابت ہوتے ہیں ایک باوجود عصمت اور امتناع کفر کے انبیاء علیہم السلام کا خوف کرنا۔ دوسرے بعض تغایر پر شوق لقاء میں موت کی تمنا کرنا۔

سوم از انقضی العارفت
۵۸۹
عارف کا موت ہو گیا

علم کون الکشف اختصار الہل
۵۹۰
کشف کا اختصار الہل

علم الکشف اختصار الہل
۵۹۱
علم الکشف اختصار الہل

کشف کا اختصار الہل
۵۹۲
کشف کا اختصار الہل

ترجمہ کنجش جوین بنگالہ
افکار القرآن المکتوبہ لکھنؤ

قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم شركاء
في الروح عن الحسن انهم المراءون باعمالهم والهم
شرك - وقيل هم الناظرون الى الاسباب المعقولة
عليها وقيل هم الذين يطيعون الخلق بمعصية
الخالق - وقد يقال نظر الى مفهوم الايات انهم
يبتدرون فيهم كل من اقرب الله تعالى خالقيه
مثلا وكان مرتكبيا ما بعد شركا كيف ما كان
من اولئك عبادة القبور الناظرون لها
المعتقدون للتفهم والضرر من الله تعالى اعلم
بجملتها وهم اليوم اكثر من الابد واه وفيه

قوله تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله
على بصيرة انا في الروح اشارة الى انه
ينبغي للداعي الى الله تعالى ان يكون عارفا
بطريق الايصال اليه سبحانه عالما بما يجب
له تعالى وما يجب له وما يتمتع عليه جل شانہ
والدعاة الى الله تعالى اليوم من هؤلاء الذين

ضمیمہ من الروح المعانی

وقد افادت (هذه السورة) انه لا دافع
لغضب الله تعالى ولا مانع من قدره وانه
سبحانه اذا قضى الانسان بخير ومكرمة فلو
ازاهل العالم اجتمعوا على دفع ذلك لم يقدر
وازال حسد سبب الخذلان والنقصان فان
الصبر مفتاح الفرج - وان التدبير من العقل

قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم
مشركون ترجمہ (اور اکثر لوگ جو خدا کو مانتے ہیں
تو اس طرح کہ شرک بھی کرتے جاتے ہیں، بعض کے برابر
لی ہے اور بعض نے نظر الی الاسباب واعتماد علی
الاسباب تاویل کی ہے۔ بعض نے عقل کی حالت
خالق کی معصیت کے ساتھ مراد لی ہے۔ بعض نے
ہر قسم کے شرک کو اسمیں داخل کیا ہے۔ سمیں قبر پرستی
ونذر غیر اللہ اور غیر اللہ کے نافع وضرر ہونے کا اعتقاد بھی
آگیا اور بعض صوفیہ نے مطلق النقات الی غیر اللہ کو شرک
کہا ہے۔

قوله تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله
على بصيرة انا ترجمہ (آپ فرما دیجئے کہ میرا طریق
ہے میں خدا کی طرف اسطور پر بلاتا ہوں کہ میں دلیل پر
تکم ہوں) روح میں ہے کہ اسمیں اشارہ ہے کہ داعی
الی اللہ کو طرق ایصال کا ماہر اور حق تعالیٰ کی ذات
وصفات کا عارف بننا چاہئے۔ ام

ضمیمہ از روح المعانی

اس سورت سے یہ فوائد حاصل ہوتے ہیں ۱۔ قضا کا
کوئی دافع نہیں ۲۔ قدر کے مقابل میں کچھ نافع نہیں۔
۳۔ حق تعالیٰ جب کسی بندہ کے لئے فضل و کرم کرنا
چاہتا ہے تمام عالم جمع ہو کر بھی اگر ہٹانا چاہے تو قادر نہیں
ہو سکتے ۴۔ حسد خذلان و نقصان کا سبب ہے صبر کلید
کشادگی کی ہے ۵۔ تدبیر کرنا عقل کی بات ہے اور عقل سے

امر معاش کی اصلاح ہوتی ہے۔ اے مفسرین سورت میں خاص خاص عبرتیں بھی ہیں۔ سلاطین کیلئے توبہ کی اہل میں۔ اور اہل تقویٰ کیلئے شہوات نفسانیہ کے ترک میں۔ اور غلاموں اور نوکروں کیلئے اپنے اقاؤں کی آبرو کی حفاظت میں۔ اور اہل قدرت کیلئے خطا و ارتداد سے معاف کر دینے میں اسبطحہ دوسروں کی اور عبرتیں بھی ہیں۔

سورہ یوسف تمام ہوتی

اضافہ از رسالہ تائید

سورہ یوسف

قولہ تعالیٰ اذ قال یوسف لابیه یا ابت اتنی

سرایت احد عشر کوبکاً الی اخر آیات الثلثہ ترجمہ (جبکہ کیا یوسف علیہ السلام نے اپنے باپ سے کہے میرے باپ میں نے دیکھے گیارہ ستارے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان آیتوں میں علوم تصوف میں سے بہت سے علوم ہیں اول قول اللہ تعالیٰ کا سرایت ان لوگوں کے قول کے بطلان پر دلالت کرتا ہے جو کہتے ہیں کہ صوفیہ کے خواب ان کی واردات اور واقعات اور احوال کے بارہ میں خیالات ہیں جبکہ واقعی وجود نہیں۔ دوسرے یہ کہ مبتدی مرید کیلئے ایک ایسا شیخ فرخواد ہونا ضروری ہے کہ اسکو اس کے مقصود کی ہدایت کر سکے اور اس کے مکار و فساد کو جان سکے کیونکہ یوسف علیہ السلام نے اپنے والد کی طرف رجوع کیا پھر انہوں نے انکو مصیبت کی بات بتلائی اور ان کو وہ خواب حاسدوں سے پہنچانے

وید یصلح امر المعاش المذہب ذلک مما یعجز عن بیان القصص۔ وفيہا ایضاً عبارة للملوك فی سطر العدل ولا یفل التوقی فی ترک ما ترادھم النفس الشهوانیة علیہ۔ وللمعالیک فی حفظ حرمة السادة۔ وللقادرین فی العقوب من اساء الیہم ولغیرہم فی غیر ذلک ولکن ابن المعتبرون

تمت سورۃ یوسف

ملحقہ من رسالہ التائید۔ المذکورۃ

فی آخر المقہید

سورۃ یوسف

قولہ تعالیٰ اذ قال یوسف لابیه یا ابت

اتنی رایت احد عشر کوبکاً الی اخر آیات الثلثہ فیہا علوم کثیرہ من علوم التصوف۔ الاول قولہ تعالیٰ اتنی رایت دال علی بطلان من یقول ان روایا الصوفیۃ فی وراثتہم وواقعاتہم و احوالہم خیالات لا وجہ لہا۔ الثانی ان المسدید المبتدی لا بد لہ من شیخ ناظم مرشدہ المعطل و یعلم صلاحہ وفسادہ فی سیرۃ فان یوسف علیہ السلام رجیم الی ابیہ ثم ارشدہ وامرہ باخفاء عن حسادہ۔ الثانی دلت لایۃ علی انہ یجب علی المرید اخفاء واقعاتہ عن جمیع الناس غیر شیخہ۔ اگر ہم دلت لایۃ علی ان الشیطان اذا راہی آثار النبوة والولاية وامثالها عند انسان فانہ یقوم بافساد ذلک علیہ قال

ان الشیطان للانسان عدو ومبین الخافس
 قوله تعالى قد جعلنا ربي حنودا لفلان من اهل
 يجعله الله تعالى حقا وصداقا فدللت على انه
 قد يكون من الرضا ما يكون خيالا واضعفا احلام
 آثار ويصاحبه تووہ اس حالت کے بگاڑنے کیلئے مستعد ہوتا ہے چنانچہ فرمایا کہ شیطان انسان کا کھلا ہوا دشمن ہے۔
 پانچویں قول اللہ تعالیٰ کا قد جعلنا ربي حقا یعنی میرے پروردگار نے اُس خواب کو سچ کر دیا۔ اسکا مضمون اس
 بات پر دلالت کرتا ہے کہ بعضے خواب ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اُنکو سچ اور مطابق واقعہ نہیں کرتا تو آیت اس پر دلالت کرتی
 ہے کہ بعضے خواب خیال اور پریشان خواب ہوتے ہیں۔

قوله تعالى ادعوا الى الله على بصيرة انا هدا
 دليل على ان الشیطان ان یكون بصیرا داعیا
 لماید عوالبه مریدہ۔

تمت الملحقہ سورة الرعد

قوله تعالى وفي الارض قطع متجاورات
 الى قوله تعالى يسقى بماء واحد ونفضل
 بعضها على بعض في الاكل علم به ان اختلاف
 القوابل في الاستعداد مع اتحاد الفاعل يورث
 ثمرات مختلفة متفاضلة كذلك القلوب المختلفة استعدادا
 مع اتحاد المربی يورث حالات مختلفة وليس هذا
 بيد المربی ولا دليل بخل منه۔ وفي الروي عن الحسن
 ما يقرب من هذا قال هذا مثل ضرب الله تعالى
 لقول بني آدم خلقوا من ادم عليه السلام فيتمثل
 عليهم من السماء تذكرة فترك قلوبهم فتشيع وتختصم و
 تقس قلوبهم فتلهي وتسهوا للخصا وفي بعد ما
 نقل عنه قال ابوجان وهو شبيه بكلام الصوفية

بوجود اتحاد المربی في الاستعداد
 اختلاف القوابل في الاستعداد
 ۵۹۵

حکم فرمایا۔ تیسرے آیت دلالت کرتی ہے اس پر کہ مرید پر
 واجب ہے کہ اپنے واقعات بجز شیخ کے اور سب لوگوں
 سے چھپا دے۔ چوتھے آیت دلالت کرتی ہے اس پر
 کہ شیطان جب کسی میں ثروت اور ولایت یا اور اس طرح
 آثار دیکھتا ہے تو وہ اس حالت کے بگاڑنے کیلئے مستعد ہوتا ہے چنانچہ فرمایا کہ شیطان انسان کا کھلا ہوا دشمن ہے۔
 پانچویں قول اللہ تعالیٰ کا قد جعلنا ربي حقا یعنی میرے پروردگار نے اُس خواب کو سچ کر دیا۔ اسکا مضمون اس
 بات پر دلالت کرتا ہے کہ بعضے خواب ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اُنکو سچ اور مطابق واقعہ نہیں کرتا تو آیت اس پر دلالت کرتی

قوله تعالى ادعوا الى الله على بصيرة انا ترجمہ بجاتا ہوں
 اللہ کی طرف اسطور پر کہ میں بصیرت پر ہوں یہ آیت اس
 بات کی دلیل ہے کہ شیخ کو صاحب بصیرت صاحب عوت
 ہونا ضرور ہے اُس امر میں جسکی طرف مرید کہلاتا ہے۔

اصنافہ تمام ہوا
 سورة الرعد

قوله تعالى وفي الارض قطع متجاورات
 تعالى يسقى بماء واحد ونفضل
 بعض في الاكل ترجمہ (اور زمین میں پاس پاس
 مختلف قطع ہیں الی قولہ سب کو ایک ہی طرح کا پانی
 دیا جاتا ہے اور ہم ایک کو دو سکے پر بچلوں میں موت
 دیتے ہیں) اس سے معلوم ہوا کہ اگر فاعل واحد بھی ہو
 تب بھی قوابل کے اختلاف فی الاستعداد سے ثمرات
 مختلف پیدا ہوتے ہیں ایسا ہی حال ہے قلوب
 مختلف الاستعداد کا کہ باوجود مرئی کے واحد ہونے
 کے اُن میں حالات مختلف پیدا ہوتے ہیں اور یہ مرئی کے
 نہ اختیار میں ہے نہ اُس کے بخل کی دلیل ہے۔

قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم في الروح قال النضر آبادي ان هذا الحكم عام لكن مناقشة الخواص فوق مناقشة العوام وعن بعض السلف انه قال ان الفائدة منقذ خفي وما علم ذلك الا بذنب احدا شته والا لما سلطها على وتمثل بقول الشاعر

لما كنت من مائز من لم تستبج ايلي

قوله تعالى والذين ينادعون مزدونه لا

يستجيبون لهم بشئ الا بكاسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه يعلم به خيبة المستغيثين بعذر الله ولو كان وليا حيا او ميتا وقد شام هذا البلاء وعم البلاء

ہے جو اپنے دونوں ہاتھ پانی کی طرف پھیلائے ہوتا کہ وہ اس کے مونہ تک آجائے اور وہ اس کے مونہ تک آئیوا نہیں اس سے غیر اللہ آجائے و اموات سے استغاثہ کرنے والوں کا نمران معلوم ہوتا ہے اور یہ بلا کثرت سے پھیل گئی۔

قوله تعالى والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها الاول انقياد شرعي والثاني تكويني۔

میں ہیں خوشی سے اور مجبوری سے) اول انقیاد شرعی

قوله تعالى انما يتذكر اولوا الالباب الذين يوفون بعهد الله لهم وصف اولي الالباب بجملة الجمل دليل على ان العقل للمعتبر هو عقل المعاد وصاحب حوری بان یسمی عاقلان کان عن الدنيا غمرا خافلا۔

عقل معاد ہی ہے اور ایسا ہی شخص عاقل کہنے کے لائق ہے گو دنیا سے ناواقف ہو۔

قوله تعالى والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل۔ في الروح الظاهر العموم في كل ما امر الله تعالى به ومن ذهب الى العموم ادخل في ذلك

قوله تعالى۔ ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ترجمہ: واقعی اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت میں تغیر نہیں کرتا جب تک وہ لوگ خود اپنی حالت کو نہیں بدل دیتے) روح میں نصر آبادی سے منقول ہے کہ یہ حکم عوام و خواص سب کو عام ہے اور خواص کیلئے زیادہ کاوش ہوتی ہے۔

بنو اللقطہ من ذہل بن شیدانا

قوله تعالى والذين ينادعون مزدونه لا يستجيبون

لهم بشئ الا بكاسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه ترجمہ: اور خدا کے سوا جن کو یہ لوگ پکارتے ہیں وہ ان کی درخواست کو ان سے زیادہ منظور نہیں کر سکتے جتنا پانی اس شخص کی درخواست کو منظور کرتا ہے جو اپنے ہاتھ پانی کی طرف پھیلائے ہوتا کہ وہ اس کے مونہ تک آجائے اور وہ اس کے مونہ تک آئیوا نہیں اس سے غیر اللہ آجائے و اموات سے استغاثہ کرنے والوں کا نمران معلوم ہوتا ہے اور یہ بلا کثرت سے پھیل گئی۔

قوله تعالى والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها ترجمہ: (اور اللہ ہی کے سامنے سب سر خم کئے ہیں جتنے آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں) دوسرا انقیاد و تکریم۔

قوله تعالى انما يتذكر اولوا الالباب الذين يوفون بعهد الله لهم ترجمہ: پس نصیحت تو سمجھا رہی لوگ قبول کرتے ہیں یہ لوگ ایسے ہیں کہ اللہ سے جو کچھ انھوں نے عہد کیا ہے اس کو پورا کرتے ہیں (لہذا) اولوا الالباب کو ان جگہوں سے موصوف کرنا اس پر دلیل ہے کہ عقل معتبر

قوله تعالى والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل۔ ترجمہ: اور یہ ایسے ہیں کہ اللہ نے جن علاقوں کے قایم رکھنے کا حکم کیا ہے ان کو قایم رکھتے ہیں) روح

تغیر اعمال بغير اعمال
تغیر اعمال سے بغیر اعمال

استغاثہ لا استغاثہ بل لا استغاثہ
استغاثہ اللہ یا اللہ یا اللہ

تقسیم انقیاد الی التکوین والشرعی
انقیاد حق تعالیٰ و تکریم و شرعی

العقل هو عقل المعاد
عقل معاد ہی ہے

الانبياء عليهم السلام ووصلهم ان يث من
بهم جميعا وادخل الناس على اختلاف طبقاتهم
ووصلهم من اعانة حقوقهم بل سائر الحيوانا
ووصلها بمرعاة ما يطلب في حقها وجوابا
اوندباء وعن الفضيل بن عياض ان جماعة
دخلوا عليه بمكة فقال من اين انتم قالوا من
اهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث

۴۰۰
امام رضا بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن داود بن ہونا

شعتم واعلموا ان العبد لو احسن الاحسان كله وكانت له
فاذا كان هذا من حق الدجاجة فكيف بحق الشئخ الذين هم مصابيح في حاجة وقد قصر المتكبرون
في حقوقهم ما قصر اء وابدوا الطريق وغيره

۴۰۰
دخول حقوق الشئخ في امر الله بن داود بن وصل

قوله تعالى لا بد لك من الله تطمئن القلوب في
الفرح ان سبب الطمانينة نور يفيضه الله تعالى
على قلب المؤمنين فيذهب ما فيها من القلق
والوحشة اه وفيه ولا تنافي بين هذا والايتيرين
قوله تعالى اذا ذكر الله وجلت قلوبهم لان المراد

۴۰۱
الطمانينة القلب بالذكر
۴۰۱
المراد قلب الطمانينة

میں ہے کہ اسمیں سب اوامر آگئے اور اس عموم میں
سب اہل حقوق داخل ہیں یہاں تک کہ حضرت فضیل
بن عیاض کا قول ہے کہ اگر کوئی سب نیک کام کرے
اور اُسکے پاس ایک مرغی ہو اُسکا حق ادا نہ کرے تو
وہ نیکو کار نہیں اہر میں کہتا ہوں کہ جب مرغی کے حق میں
یہ کہا گیا ہے تو پیر کا کیا کچھ حق و ادب ہو گا جس میں سخت
کو تاہی کیجاتی ہے۔

شعتم واعلموا ان العبد لو احسن الاحسان كله وكانت له
فاذا كان هذا من حق الدجاجة فكيف بحق الشئخ الذين هم مصابيح في حاجة وقد قصر المتكبرون

قوله تعالى لا بد لك من الله تطمئن القلوب ترجمہ
(خوب سمجھ لو کہ اللہ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان ہوتا
ہے) روح میں ہے کہ اس اطمینان کا سبب ایک نور
ہے جسکو اللہ تعالیٰ مؤمنین کے قلب پر فائز فرماتا ہے
جس سے پریشانی اور وحشت جاتی رہتی ہے۔

هناك وجلت من هيئته تعالى واستعظامه جلت عظمته اه قلت والهبة غير الوحشة الا ترى
ان المعشوق يحاب ولا يوحش منه - وفي الروح باب الاشارة قال الهزجوري قلوب الاولياء مطمئنة
الاستحالة دائما خشية ان يتجلى الله تعالى عليها فجاءة فيجد ها غير متمعة بالادب اه قلت وهذا
من الحسن بامكان اى مكان وهذا احكام الطمانينة لا عملة له فهو فرع لسدلول الاية لا شرح لها لانه

قوله تعالى انما امرت ان اعبد الله مع قوله تعالى
ولئن اتبعت اهواشهم الخ ترجمہ (آپ فرماتے
کہ مجھکو صرف یہ حکم ہوا ہے کہ میں اللہ کی عبادت کروں مع
قوله اور اگر آپ اُنکے نفسانی خیالات کا اتباع کر لے لیں،
صریح ہے اس باب میں کہ عبادت کسی سے ساقط نہیں
ہوتی۔ اور دوسرا ارشاد نص ہے اس باب میں کہ
وہ امر مذہب کا نہیں وجوب کا ہے جسکے ترک پر وید ہے
والسنن والاورداد ومطايا الفضل عزائم الامور فمن احكم على نفسه هذا امر الله تعالى عليه

قوله تعالى انما امرت ان اعبد الله والفرح
ما اخرج سبحانه احدا من العبودية حتى سيد
احرار البرية صلى الله تعالى عليه وسلم وفسرها
ابو حفص بانها ترك كل ملك وملازمة لما هو
به - وقال الجنيد قد سرسمة لا يرتقى احد في
درجات العبودية حتى يحكم فيها بينه وبين
الله تعالى فاغل البدايات وهي الفروض والوجبات
والسنن والاورداد ومطايا الفضل عزائم الامور فمن احكم على نفسه هذا امر الله تعالى عليه

۴۰۲
نظائر نظم سقوط الشروعات من الحسن
۴۰۲
معدودات من طيات

بما بعده اه قلت انظر الآية ان هي مما يتفوق بها الجمل من سقوط وظائف العبودية عن الكلامين
واصرح منه ما سبليه من قوله تعالى ولئن اتبعت اهواهم آلايتنضمه الوعيد القاطم لاحتمال

كون العبودية منادى باو تركها غير حرام =

قوله تعالى ولقد ارسلنا رسلا من قبلك

وجعلنا لهم ازواجاً وذرية - في الروح فيه

على ما قيل اشارة الى انه اذا شرف الله تعالى

شخصاً بولاية لم يضر به مباشرة احكام البشرية

من الازل والولد ولم يكن بسط الدنيا له قدحا

في ولايته اه

قوله تعالى وما كان لرسول ان ياتي بآية الا

بآذن الله - في الروح فيه من طلب الكرامات

واقترحها من المشايخ اه قلت لهذا كوروف

في الآية هم السهل الذين يلهوهم كثرهم احباب

للخوارق فكيف بالاولياء الذين ليس من ملانهم

للخوارق -

قوله تعالى يعجز الله ما يشاء ويثبت و

عنده ام الكتب - حمله بعضهم على السعادة

او الشقاوة الا ذلتيين المقدرتين ويوافقه

ظاهر ما عن بعض الصحابة والتابعين كانوا

يتخبرون الى الله تعالى ان يجعلهم سعداء

فقد اخرج ابن ابى شيبه عن ابن مسعود

وعبد بن عبد بن حميد وغيره عن عمر

وابن جرير عن شقيق بن ابي وهب عن ابي

في الروح - ونقل عن بعض الاولياء مثل هذا

الدعاء لبعض احبابه وحقيقة الامانة

يمكن مجموع من دعائهم الملائكة لا من عند الله

قوله تعالى ولقد ارسلنا رسلا من قبلك

لهم انهم اجا وذرية - ترجمه (اور ہم نے یقیناً آپ سے

پہلے بہت سے رسول بھیجے اور ہم نے انکو بیبیاں اور

بچے بھی دیے) روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ

کامل کو تعلقات اہل ولد و دنیا کے مضر نہیں ہوتے

اور یہ منافی ولایت نہیں۔

قوله تعالى وما كان لرسول ان ياتي بآية الا

بآذن الله - ترجمه (اور کسی پیغمبر کے اختیار میں یہ امر

نہیں کہ ایک آیت بھی بدوں خدا کے حکم کے لاسکے)

اس میں خوارق کے مطالبہ کی مانعت ہے۔ اور جب انبیاء

سے اسکی مانعت ہے جنکا صاحب خوارق ہونا ضرور

ہے تو اولیاء سے تو کتب اجازت ہوگی جنکا صاحب خوارق

ہونا بھی ضرور نہیں۔

قوله تعالى يعجز الله ما يشاء ويثبت و

عنده ام الكتب - ترجمه (خدا تعالیٰ جس حکم کو چاہے موقوف

کر دیتے ہیں اور جس حکم کو چاہے قائم رکھتے ہیں و اصل

کتاب انہیں کے پاس ہے، بعض نے اسکو سعادت

و شقاوت پر محمول کیا ہے اور بعض سلف سے ایسی

دعا منقول بھی ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ دفتر ملائکہ سے

تو یہ محمول ہے مگر علم الہی سے ممکن نہیں اور لوح محفوظ

اگر علم الہی سے حاکی ہے تو اس میں تغیر جائز نہیں اور اگر

وہ ملائکہ کا دفتر ہے تو اس میں تغیر ممکن ہے اور محفوظ کے

معنی یہ ہوں گے کہ تغیر خلق سے محذو ط ہے۔

سورہ رعد تمام ہوئی۔

۴۰۲
علم احکام الدین بالانسان
سبق کے لئے دنیا کا ضروری

۴۰۲
الکتاب الیہ من علی اور الوارث
کتاب کا وارث وراثت سے مراد

۴۰۵
تجربہ من بعد الحجة والاشقاوة
مردانہ نظریات کے لئے تجربات

واما النوح المحفوظ فان كان خاكيا عن علم الله تعالى فلا يتغير وان كان جامعا لما في ايدي الملائكة
يمكن تغييره وشميتها محفوظا لانه محفوظ عن تغيير الخلق - **نست سورة الرعد**

اضافة از رساله تائيد

سورة الرعد

قوله تعالى اذ الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما
بأنفسهم ترجمه (بلاشبہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کی
حالت نہیں بدلتا جب تک وہ اپنی حالت تبدیل نہیں
کے (اسکے عموم میں) یہ بھی داخل ہے) کہ اللہ تعالیٰ اپنے
اولیاء کو مشاہدہ سے محبوب نہیں کرتا جب تک وہ اپنے اور ادا اور معاملات کو نہ بدلیں۔

قوله تعالى الذين آمنوا وقطمئن قلوبهم بذكر
الله (جو لوگ ایمان لائے ہیں اور انکے دل مطمئن
ہوتے ہیں اللہ کی یاد سے) یعنی زبان اور دل سے
اسکا ذکر کرتے ہیں اور تسبیح و تہلیل کرتے ہیں اور اس
سے مطمئن ہوتے ہیں اور اس سے خوش ہوتے ہیں

اضافة تمام ہوا
سورة ابراهيم

قوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان
قومه ترجمہ (اور ہم نے تمام پیغمبروں کو ان ہی کی
قوم کی زبان میں پیغمبر بنا کر بھیجا ہے) اس سے مستنبط
ہوتا ہے کہ شیخ کے خلفاء وہی ہوتے ہیں جنکو ان کے
ساتھ برنسبت تمام مستفیدین کے مناسبت زیادہ ہو
اور شیخ کے اول مخاطب وہی ہوتے ہیں جیسے قرآن کا
اول خطاب عرب کو ہوا پھر باقی اقوام کو۔

ملحق من رساله التائيد + المذكرة

في آخر التمهيد

سورة الرعد

قوله تعالى اذ الله لا يغير ما بقوم حتى
يغيروا ما بأنفسهم (دخل في عموم ما لا يغير
اولياءه عن المشاهدة ما لم يغيروا او ما ادم
ومعاملاتهم۔

اولیاء کو مشاہدہ سے محبوب نہیں کرتا جب تک وہ اپنے اور ادا اور معاملات کو نہ بدلیں۔
قوله تعالى الذين آمنوا وقطمئن قلوبهم
بذكر الله - اي يذكرونه باللسان والقلوب
ويطمئنون الى ذلك ويفرحون به۔

انتهت المحقة

سورة ابراهيم

قوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان
قومه - فالروح لسكان اشرف الاقوام و
اولادهم يدعون له عليه السلام قوما الذين
بعث بينظهم انهم ولعنهم افضل اللغات نزل
الكتب المبين بلسان عربي مبين وانتشرت
احكامه بين الامم لاجتماعهم انهم لا يلزمهم
بعثته صلى الله عليه وسلم بهم اه - قلت لانه

لترقیل بلسان ائمہ قائمہ علیہ السلام جمیع الثقلین وقومہ ہم القرب خاصہ۔ ویستنبط
منہ اختلاف الشیخ فہم الذین یکون مناسبتہم بہ اقوی من سائر المستفیدین و ہم
الخطاطون الاولون لیسکما الزلج بخطیبوا واولا بالقرآن ثم بقیۃ الاقوام۔
قولہ تعالیٰ ان یرحم قومی من الظلمات
الی النور۔ استنادا لاخر اسج الی النبی فہم کون
المرحوم الحقیقی ہو اللہ تعالیٰ اقوی دلیل علی
ان الشیخ مبداء خلا عظیمہ فی تکمیل المرسلہ۔

قولہ تعالیٰ و قد ذکرکم بلاء من ربکم عظیم
اذا قبل ان الاشارة الی سوء العذاب البلاء
یعنی الانعام فوجہ الایۃ ان بلاء المؤمن من
تربیۃ لہ و فہم فی الحقیقۃ

قولہ تعالیٰ جاء تہم برسلمہم بالبیت فحروا
ایدیہم فافواہم۔ قالہم عن الحسن انہم
وضعو ایدیہم علی افواء الرسل منعالہم من
الکلام و فیہ لما حاولوا انکار علی الرسل
علیہم السلام کل الانکار جمیعوا فی الانکار بین
الفعل والقول اہ قلت ایرادہ مع اغناء قولہ
قالوا اننا کفرنا عنہ فاحصل المقصود دلیل علی
کون سوء الادب جریمۃ مستقلۃ زائدۃ علی
الکفر فہم تری اہل لطیفین بہوان عز سوء
الادب بالشیخ اشد النہی۔

قولہ تعالیٰ و ما کان لی علیکم سلطان
الا ان دعوتکم۔ فی الروح ما کان لی تسلط
علیکم الا بالوسوسۃ لا بالضرب و فہم اہ
فیہ ہدیم لعدہم من یقول کین اصنع و

قولہ تعالیٰ ان یرحم قومی من الظلمات
الی النور۔ ترجمہ (کہ اپنی قوم کو تاریکیوں سے روشنی
کی طرف لاؤ) باوجود اسکے کہ مخرج حقیقی حق تعالیٰ ہے
پھر انرا ج کی نسبت نبی کی طرف مکرر اقوی دلیل ہے
اسکی کہ تکمیل مریدین شیخ کو عظیمہ فعل ہے۔

قولہ تعالیٰ و قد ذکرکم بلاء من ربکم عظیم
ترجمہ (اور اس میں تمہارے رب کی طرف سے ایک
بڑا امتحان تھا) اگر ذلک کا اشارہ سورۃ غلاب ہو
اور بلاء کی تفسیر انعام سے کیا وے تو آیت سے معلوم
ہوگا کہ مومن کیلئے مصیبت بھی فتنہ اور تربیت ہے۔

قولہ تعالیٰ جاء تہم برسلمہم بالبیت فحروا
ایدیہم فافواہم ترجمہ (ان کے پیغمبران کے
پاس و لائن لیکرائے سو ان قوموں نے اپنے ہاتھ ان
پیغمبروں کے منہ میں دیدئے) روح میں سن سے ہے
کہ انھوں نے اپنے ہاتھوں کو پیغمبر کے منہ پر رکھ دیا
تاکہ ان کو بولنے نہ دیں اور میں کہتا ہوں کہ اسکا قصدا
و ذکر نماحالا کر اصل مقصود کیلئے قالوا اننا کفرنا کافی تھا
اسکی دلیل ہے کہ سورۃ ادب کفر کے علاوہ ایک مستقل
جرم ہے اسبواسطے اہل طریق سورۃ ادب سے سخت
مانعت کرتے ہیں۔

قولہ تعالیٰ و ما کان لی علیکم سلطان
الا ان دعوتکم ترجمہ (اور میرا تم پر اور تو کچھ زور چلتا
نہ تھا بجز اسکے کہ میں نے تم کو بلایا تھا) اس میں اس شخص
کے عذر کا ابطال ہے جو کہتا ہے کہ کیا کروں کہتے شیطا

مناسبت الشیخ و سائر المستفیدین و ہم الخطاطون الاولون لیسکما الزلج بخطیبوا واولا بالقرآن ثم بقیۃ الاقوام۔

الانکار جمیعوا فی الانکار بین الفعل والقول اہ قلت ایرادہ مع اغناء قولہ قالوا اننا کفرنا عنہ فاحصل المقصود دلیل علی کون سوء الادب جریمۃ مستقلۃ زائدۃ علی الکفر فہم تری اہل لطیفین بہوان عز سوء الادب بالشیخ اشد النہی۔

وَالشَّيْطَانُ لَا يُدْعَىٰ حَتَّىٰ يَرْضَىٰ وَالْمَعْصِيَةُ

وَالشَّيْطَانُ لَا يُدْعَىٰ حَتَّىٰ يَرْضَىٰ وَالْمَعْصِيَةُ

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ وَإِنْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَخْبُؤُا حَتَّىٰ تَقُولُوا عَلَىٰ أَهْلِ الْبَيْتِ كَمَا فِي الرَّحْمَةِ الْحَقَّ

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ وَإِنْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَخْبُؤُا حَتَّىٰ تَقُولُوا عَلَىٰ أَهْلِ الْبَيْتِ كَمَا فِي الرَّحْمَةِ الْحَقَّ

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ وَاجْتَنِبُوا رَبِّيَ أَنْ تَعْبُدُوا الصُّمَامَ

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ وَاجْتَنِبُوا رَبِّيَ أَنْ تَعْبُدُوا الصُّمَامَ

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ رَبَّنَا أَنْتَ اسْكَنْتَ مِنْ دُونِ بَيْتِي

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ رَبَّنَا أَنْتَ اسْكَنْتَ مِنْ دُونِ بَيْتِي

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ

ترجمہ

ترجمہ

و لا یلهم و لعلہ لا یسہا اذا کان اللہ عاذا علی الدین
لما فی ہذا لا ید من قول یقوم الصلوۃ و من
قولہ لعلہم یشکرون۔

الصلوۃ اور عبادت شکر و ن سے معلوم ہوتا ہے
قولہ تعالیٰ وان کان منکرہم لہ نزول منہ
الجمال۔ ان کان منکرہم فی غایۃ الشدۃ و عا
المتانۃ کذا فی الروح دل علی ان المبالغۃ الی
حقیقتہا قصد ضرب المثل لا سبب الصاف
وقد وقع فی کلام کثیر من الصادقین و سہا
فی وقت غلبۃ الحال الی خرج عبادہم عن
الظاہر مع کہن مدلولاتہا و اخفہ لمن
لہ مناسیۃ ما یکلامہم۔

الضمیمۃ من روح المعانی

قولہ تعالیٰ و ما ارسلنا من رسول الا
بلسان قہامہ لیبین لہم۔ ای کلام مناسب
حالہم و استعدادہم و قدرہم عقولہم و
لا تلم یقہموا و عزہم و کلمہ و الناس بہا
یفہمون اتریدون ان یکذب اللہ تعالیٰ و
ہر رسول صلی اللہ علیہ و سلم و علی ہذا
لا ینبغی ان ینحاطب العامۃ باصطلاحہم
لانہم لا یعرفون و منشأ ضلال کثیر من الناس
الناظرین فی کتب القوم جہلہم باصطلاحہم
فلا ینبغی للجاہل بذلک النظر فیہا۔

قولہ تعالیٰ لئن شکرتکم لازیدنکم۔ قال
البحر النجائی ای لئن شکرتکم الاضغان لازیدنکم
المعرفۃ و لئن شکرتکم المعرفۃ لازیدنکم

اسیں دلالت ہے کہ قدر ضرورت حال و عباد کا اپنے
اور اپنے اہل و عیال کیلئے طلب کرنا مذہب نہیں خصوصاً
جیکہ اعانت علی الدین کیلئے ہو جیسا اس آیت میں ہے

قولہ تعالیٰ وان کان منکرہم لہ نزول منہ
الجمال ترجمہ (اور واقعی ان کی تدریس ایسی نہیں
کہ ان سے پہاڑ بھی ٹل جاویں) روح میں ہے کہ انکا
کرنایت شدت و قوت میں تھا اور اس میں دلالت
ہے کہ مبالغہ جسکی حقیقت ضرب المثل ہے صدق کے
مناقی نہیں خصوصاً غلبہ مال کے وقت جس سے عباد
اپنے ظاہر سے خارج ہو جاتی ہے مگر اہل مناسبت کے
نزدیک مدلول اسکا ظاہر ہوتا ہے۔

ضمیمہ از روح المعانی

قولہ تعالیٰ و ما ارسلنا من رسول الا
بقامہ لیبین لہم۔ ترجمہ (اور ہم نے تمام پیغمبروں
کو ان ہی کی قوم کی زبان میں بھیجنا کر بھیجا، یعنی تاکہ
کلام سے بیان کرے جو ان کے حال و استعداد اور
عقل کے مناسب ہو ورنہ ان کی سمجھ میں نہ آتا۔ تو اس
بنیاد پر عوام الناس کے سامنے صوفیہ کی اصطلاح میں
کلام کرنا مناسب نہیں اور بہت لوگوں کے ضلال کا
منشا ہی ہوا کہ انھوں نے صوفیہ کی کتابیں دیکھیں اور
ان کی اصطلاحوں کو نہ جانا سو ایسوں کو ایسی کتابیں
دیکھنا مناسب نہیں۔

قولہ تعالیٰ لئن شکرتکم لازیدنکم ترجمہ (اگر تم
شکر کرو گے تو تم کو زیادہ نعمت و روزگا، بعضے لوگ اپنے
کمالات کو اپنے عبادات کی طرف منسوب کیا کرتے ہیں

ترجمہ ان کا وہ کام ہے

المبالغۃ لا یجوز الصلوات

صوت الناس من لفظ فی کتابہم و من لفظ اول

کون انک یسبب اللان

اور حالاً عطا حق نہیں سمجھتے اور پھر شکر کے خلاف ہے لہذا مذموم اور باخ ترقی ہے۔
لا اتھم الی مجاہداتہم وهو غین الکفران۔

قولہ تعالیٰ قالوا ان انتم الا بشر مثلنا مع قولہ
ولكن الله يمشي على من يشاء من عباده ترجمہ (انہوں نے)
نے کہا کہ تم محض ایک آدمی ہو جیسے ہم ہیں مع قولہ تعالیٰ
لیکن اللہ اپنے بندوں میں سے جسہر چاہے احسان
فرماوے) اسید طبع منکرین مثلاً انکے حق میں کہتے ہیں
یہی انتخاب واجب ہے، ناگے ارشاد ہے۔

قولہ تعالیٰ وساکن لئان ناتیکوہ سلطان الا
 باذن اللہ ترجمہ (اور یہ بات جبرضکی نہیں کہ ہم تم کو
 کوئی معجزہ دکھلا سکیں بغیر خدا کے حکم کے یہی جواب اس
 شخص کو دیا جاویگا جو اولیاء سے کرامت کا طالب ہو۔
 قولہ تعالیٰ ولو موافقوہ انفسکم۔ ترجمہ (اور طاعت
 اپنے آپکو کرو) محمد ابن حاتم نے کہا ہے کہ ہر طاعت کا محل
 نفس ہے جو اس پر طاعت نہ کرے اور اس سے ہمیشہ راضی
 رہے اُسے اسکو ملاک کیا۔

قولہ تعالیٰ ربنا انی اسكنت من ضریقی بواد غیر
ذی ذراع۔۔ ترجمہ (اے ہمارے رب میں اپنی اولاد
 کو آپ کے عظیم گھر کے قریب ایک میدان میں جو درخت
 کے قابل نہیں ہے آباد کرتا ہوں) حق تعالیٰ کی عاقبت
 ہے کہ وہ اپنے خاص مقبولین کے بڑے بڑے امتحان
 لیتا ہے تاکہ اسکو سب مخلوق سے یکسو کر دے اسی لئے
 حق تعالیٰ نے اپنے خلیل عبیدہ سلام کو یہ حکم کیا کہ اپنی ذریت
 پر اعتماد ہو کیونکہ وہ ان اسباب ہی نہ تھے جسے نظر نہ ہوتی

فرمودہ تعالیٰ فاجعل ذنوبنا من الناس نحوی یرحمہم

صرف اللہ تعالیٰ الیہ وجہ الخلق وجعل مودہ
فی صدورہم ومحبہ فی قلوبہم وذلك من وعاء
للخیل علیہ السلام لما قطع اہلہ عن الخلق
والاسباب۔ **انتهت الضمیمہ**
وقمت ایضاً سورۃ ابراہیم
ملحقہ من رسالہ التائیک المذکورہ

في آخر القہد

..... سورۃ ابراہیم لیست فی الرسالہ
وکذا لیس فیہا سورۃ الاحقاف و سورۃ
عجل والمجرات الی سورۃ الطور۔ بادخال
الغایۃ والرحمن والصف للرسول والقیامۃ
والمرسلات الی سورۃ البلد لللیل ذابتنشی
الی الفلق۔

انتهت الملحقہ

سورۃ الحجر

قوله تعالى ذرہم یا کلوا ویقتنوا ویلہم
الامل۔ فی الرحمہ فیہ اشارۃ الی ذم من
کان ہمہ بطنہ وتنفعین شہواتہ قال
ابوعثمان اسوء الناس حالاً من کان ہمہ
ذلک فانہ محروم من العی صول الی رحم القربان
کی بیتی برایا شخص ہر دم قرب میں پہنچنے سے محروم رہتا ہے کذا فی الروح۔

قوله تعالى وقالوا یا ایہا الذی نزل علیہ
الذکر انک لمجنون فی الرحمہ والشارۃ فی
ذلک انہ لا یتفق من لم یلسم عقلہ لہامن
اللہ سبحانہ علی اولیاءہ من الامرار ان یبادرہم

ابن عطاء نے فرمایا ہے کہ جو شخص مخلوق سے بالکلیہ
منقطع ہو جاتا ہے حق تعالیٰ لوگوں کے قلوب کو اسکی
طرف متوجہ کر دیتا ہے اور اسکی محبت اُنکے قلوب میں
ڈال دیتا ہے۔

ضمیمہ کے ساتھ سورۃ ابراہیم تمام ہوئی

اضافہ از رسالہ تائید

سورۃ ابراہیم۔ اس رسالہ میں
سورۃ ابراہیم کے متعلق کوئی مضمون نہیں ہے
سورۃ احقاف اور سورۃ مجرا اور جرات سے لیکر سورۃ
طور تک۔ اقد الرحمن اور سورۃ صف سے سورۃ قیامت
تک اور سورۃ مرسلات سے سورۃ بلد تک اور وکیل
از الغیبی سے سورۃ فلق تک نہیں۔

اضافہ تمام ہوا

سورۃ حجر

قوله تعالى ذرہم یا کلوا ویقتنوا ویلہم
الامل ترجمہ (آپ اُن کو اُنکے حال پر رہنے دیکھتے
کردہ کھالیں اور چین اڑالیں اور خیالی منصوبے اُنکو
مخلت میں ڈالے رکھیں) اس میں ایسے شخص کی نسبت
کی طرف اشارہ ہے جسکو بڑی فکر شکم پری و شہوتانی
کذا فی الروح۔

قوله تعالى وقالوا یا ایہا الذی نزل علیہ
الذکر لمجنون۔ ترجمہ (اور اُن کا سامنے یوں کہا کہ یہ
وہ شخص جسپر قرآن نازل کیا گیا ہے تم مجنون ہو اور
میں ہے کہ اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ جو شخص

ابن عطاء نے فرمایا ہے کہ جو شخص مخلوق سے بالکلیہ

درہم یا کلوا ویقتنوا ویلہم

قوله تعالى وقالوا یا ایہا الذی نزل علیہ الذکر لمجنون

الانکار و ردواہم بسم اللہ یعنی کہا جو عادیہ کو کفر
من المنکرین الیہم علی الاولیاء الکاملین حیث
نسبواہم فہما قلموا بعلہ من انہما را لا لحدیۃ و
المعارف المرانیۃ الی الجنون و زعموا انما
تکلموا بہ بحرفیات زہات و باطیل خلت
اہم من الیاضات ولا اعنی بالاولیاء
الکاملین سوی من تحقیق لدی المنصفین

اسیہ اور حقائق کو نہ سمجھتا میں کہو چاہیے کہ اولیاء اللہ
پر ان کے علوم و معارف یا احوال پر انکار کر کے جیسے
بعض مشرکین ان کو جنون کی طرف منسوب کرتے ہیں
کہ ریاضات کے سبب تبدلات فاسدہ کا اثر غلبہ ہو گیا
ہے اور یہ جو ان اولیاء سے تحقیق را سخن فی الشرع
ہیں نہ کہ جہلاء بدین جیسے اس زمانہ میں کثرت آتے
ہیں اہل انحصار۔

موافقہم للشرع فیما یاتون ویذرون دون الذین یزعمون انتظامہم فی سلم و ہم اولیاء الشیطن
و حل بہم حزبہ کبعض متصوفہ هذا النہمان فان الشریۃ ناقدۃ بالتسبیۃ الیہم اتقیاء موحدون
کہا کہ انہی علی من سید احوالہم اہ

قوله تعالیٰ لو ما تاتینا بالملئکہ لکنکنت
من الصادقین فیہ رد علی من یطالب الخوارق
ممن لہ بیینۃ علی الصداق۔

قوله تعالیٰ لو ما تاتینا بالملئکہ لکنکنت
من الصادقین ترجمہ (اگر تم مجھے ہو تو ہمارے پاس
فرشتوں کو کیوں نہیں لاتے) اس میں ایسے شخص پر
رد ہے جو ایسے شخص سے خوارق کا طالب ہو جس کے صدق پر دلائل صحیحہ قائم ہیں۔

قوله تعالیٰ ولو فتحنا علیہم بابا من السماء فظلوا
فیہ یمرحون لقالوا انہما سکرت ابصارنا و هكذا
حال المنکرین للاولیاء ولورؤوا من الخوارق کما
کافوا یقتربون لقالوا ہی سحر و شیعۃ۔

قوله تعالیٰ ولو فتحنا علیہم بابا من السماء فظلوا
فیہ یمرحون لقالوا انہما سکرت ابصارنا ترجمہ
(اور اگر ہم ان کے لئے آسمان میں کوئی دروازہ کھول دیں
پھر یہ دن کے وقت اس میں چڑھ جاویں تب بھی یوں
کہیں کہ ہماری نظر بندی کر دی گئی تھی یہی حال ہے منکرین اولیاء کا کہ اگر خوارق کا بھی مشاہدہ کر لیں تو اسکو سحر یا

شیعہ بتلاتے ہیں۔

قوله تعالیٰ وان من شیء الا عندنا خزائنه
وما ننزله الا بقدر معلوم فالروح قیل
ان الاشارة فی ذلک الی دعوة العباد الی حقائق
التوکل و قطع الاسباب و الاعراض عن الایثار
ومن ہنا قال حمدون انہ سبحانہ قطع الطعام
غیبیہ و جل و علا بھذہ الایۃ فمن رافع
بعلم ہذا حاجتہ الی غیرہ تعالیٰ شانہ فہو جاہل معلوم و کان الجنید قداس سرہ اذا قرا آیتہ

قوله تعالیٰ وان من شیء الا عندنا خزائنه
وما ننزله الا بقدر معلوم ترجمہ (اور جتنی چیزیں ہیں
ہمارے پاس سب کے خزانے کے خزانے ہیں اور ہم اسکو
ایک معین مقدار سے اتارتے ہیں) اس میں اشارہ ہے
حقائق توکل و قطع اسباب و اعراض عن الالتفات
الی الاغیار کی طرف۔ کہ فی الروح انحصار۔

بعلہ ہذا حاجتہ الی غیرہ تعالیٰ شانہ فہو جاہل معلوم و کان الجنید قداس سرہ اذا قرا آیتہ

تجوید علی الخوارق من الخوارق
۱۲۲

تجوید علی الخوارق من الخوارق
۱۲۳

تجوید علی الخوارق من الخوارق
۱۲۴

قوله تعالى ولا يلتفت منكم أحد - علم به
فيمر المنظر إلى آثار الغضب والمغص والارتق والوع
للقامة ودخل في حكمه على محمد بن محمد بن محمد
والمنكر كقولهم داعة من الغضب والارتق

قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين
في الفرج عن جعفر بن محمد بن التقي
وهذه الآية على ما قال الخليل السيوطي
اصل في الفهراسة فقد اخرج الترمذي
من حديث ابي سعيد انه فرغاً اتقوا فهراسة
المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى ثم قرأ
الآية اه وفيه وذكره ان للفهراسة قرب
بعضها يحصل بعد الظاهر وبعضها ما يذكر
اذان العارفين وبعضها ما يبدأ في صورة
المتقربين وبعضها ما يحصل بحواس الباطن
وبعضها ما يحصل للقلب اما بالاحكام واما
بالكشف وبعضها ما يحصل للعقل وبعضها

قرآن تعالیٰ و کلام حق منکر احد - ترجمہ (ادب و علم)
 روئے کوئی بچا ہوا بھی نہ کہے، اس سے پہلے میں نہ کہ
 آنا غضب اور غضب میں کہ حضرت قرآن کے طور پر
 بھی نہ کہے اور اس میں اور منکر گری یا ہی کے معنی ہی
 داخل ہو گئے۔

قولہ تعالیٰ ان فی ذلک لآیات للمتوسمین
 ترجمہ اس آیت میں کئی نشانیاں ہیں اہل بصیرت
 کیلئے، حدیث ترمذی میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ارشاد فرمایا اتقوا فراسة المؤمن فانه
 ينظر بؤره الله اور پھر یہ آیت تلاوت فرمائی تو اس
 بنا پر آیت اصل ہے فراست کی اور اس میں حد تک
 عقلی و کشفی وغیرہ سب آگیا اور اس سے ان سیغی
 کی قطعیت لازم نہیں آتی جیسا ان فی ذلک لآیات
 لقوم يتفكرون یا یعقلون سے مطلقاً عقل و فکر
 کی قطعیت لازم نہیں آتی۔ مقصود صرف یہ بتلانا ہے
 کہ ہر طریق نافع میں حدود ضرعیہ کی رعایت سے ان سے
 کام لیا جاوے۔

ما يحصل للروح وبعضها ما يحصل بعين السر وسعده وبعضها ما يحصل في سر السر وهناك من يقول
الكشف والفراسة اهما لخاصا ولا يلزم من الاية كون الفراسة قطعية كما لا يلزم كون الفكر او العقل
دليلا قطعيا من قوله تعالى ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ويعقلون انما المقصود بهذا الكلام
كون هذه الطرق نافعة والحمل على استعمالها بحمد واجتهاد فقط

قوله تعالى فاصف الصفيح الجليل في الروح
روى عن عمر بن دينار عن محمد بن الحنفية
عنه عليه السلام ان الله تعالى وجهه انما قال
الصف الجليل صفه لا يوصف فيه ولا يحقد به
وقيل ان الصف الجليل هو ما اذا المذنب برفع الحجب
قوله تعالى لا تمدن عينيك الى الخ في الروح

قوله تعالى فاعطى الصفيح الجميل ترجمہ درسیک
فہی کے ساتھ درگزر کیجئے اس میں نقص اخلاق
کی تعلیم ہے۔
مع الرجوع الى ما كان قبل ملائکہ الخائفہ
عندہ و بعد اوقات موضع الاملائکہ و قبلہ ام
قوله تعالى لا تمدن عينيك الى ترجمہ درسیک

१८७३-७४

خاستگی حسن
حسن الحسین

[illegible]

بعض الاخلاق

کامیاب و خوارقِ عظیم کے خواص کا احاطہ

عوارق میں سفر کے مشکوک

«اعظم لكل في الموت»

قال بعضهم غار الحق سبحانه عليه عليه الصلوة والسلام بن يتحسن من الكون شيئاً ويسيرة طرفة واراد منه صلى الله عليه وسلم ان تكون اوقانه مصروفه اليه وحالاته موقوفة عليه وانفاسه حبسة عنده وكان صلى الله عليه وسلم كما اراد منه سبحانه

قوله تعالى فاصدع بما توهم فيه الحق ينبغي ان يقال بحيث لا يكون فيه شئ من الخفاء۔

قوله تعالى ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فبسم بجل ربك وكن من الساجدين فالروح وفي امره صلى الله عليه وسلم بما ذكره ارشاده الى ما يكشف بدغم الذي يبعد كانه قيل فعل ذلك يكشف عنك ريبك بڑھنے والوں میں رہتے) اس میں غم وضيق کا علاج بتلایا گیا ہے کہ ذکر و توجہ الی الحق ہے۔

قوله تعالى واعبد ربك حتى ياتيك اليقين فالمراد اي الموت كما روي عن ابن عمر المحسن وقادة وابن زيد والمعنى قم على العبادة مادام من غير اخلال بها الحظرة۔ فليس المراد ما زعمه بعض المتأخرين مما يسمعون بالكشف والشهود وقاوان العباد متى حصل له ذلك

سقط عنه التكليف بالعبادة وهي ليست الا للجهولين ولقد مر قوا بذالك من المدين وخرجوا من ريق الاسلام وجماعة المسلمين ولم يزل صلى الله عليه وسلم مادام حيا اتيا باسم العبادة افيقال له لربا ت عليه السلام ذلك اليقين حتى توفي لا اصرى احد ان يخطر له ذلك بخنان اه تمت سورة الحجر **ملحق من رساله التائيد المذكورة في اخر التمهيد**

اپنی آنکھ اٹھا کر بھی اس چیز کو نہ دیکھتے التم) اس میں حق تعالیٰ کی غیرت معلوم ہوتی ہے اغیار کی طرف نظر کرنے سے۔

قوله تعالى فاصدع بما توهم ترجمہ (سو آپ کو جس بات کا حکم کیا گیا ہے اس کو صاف صاف سنا دیجیے) اس میں دلالت ہے کہ حق بات کو بہت صفائی سے کہنا چاہئے۔

قوله تعالى ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فبسم بجل ربك وكن من الساجدين ترجمہ (اور واقعی ہم کو معلوم ہے کہ یہ لوگ جو باتیں کرتے ہیں اس سے آپ تنگدل ہوتے ہیں تو آپ اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید کرتے رہئے اور نمازیں پڑھئے والوں میں رہتے) اس میں غم وضيق کا علاج بتلایا گیا ہے کہ ذکر و توجہ الی الحق ہے۔

قوله تعالى واعبد ربك حتى ياتيك اليقين ترجمہ (اور اپنے رب کی عبادت کرتے رہئے یہاں تک کہ آپ کو موت آجائے) یقین کی تفسیر موت ہے۔ تو اس میں ان لوگوں پر رو ہے جو کہتے ہیں کہ کوئی مرتبہ سلوک میں ایسا ہے جس میں تکالیف شرعیہ ساقط ہو جاتی ہیں اور یہ اعتقاد الحاد محض ہے۔ سورہ حجر تمام ہوئی

المراد بالعبادة اي الموت كما روي عن ابن عمر المحسن وقادة وابن زيد والمعنى قم على العبادة مادام من غير اخلال بها الحظرة۔ فليس المراد ما زعمه بعض المتأخرين مما يسمعون بالكشف والشهود وقاوان العباد متى حصل له ذلك سقط عنه التكليف بالعبادة وهي ليست الا للجهولين ولقد مر قوا بذالك من المدين وخرجوا من ريق الاسلام وجماعة المسلمين ولم يزل صلى الله عليه وسلم مادام حيا اتيا باسم العبادة افيقال له لربا ت عليه السلام ذلك اليقين حتى توفي لا اصرى احد ان يخطر له ذلك بخنان اه تمت سورة الحجر **اضافه از رساله التائيد**

۲۲۵
الصلوة بالحق
التم التواضع صفاتی

۲۲۶
كون المذكر جازعاً لهم والضعف
ذکر مرد بے سستی و کمزوری

۲۲۷
المراد بالعبادة اي الموت كما روي عن ابن عمر المحسن وقادة وابن زيد والمعنى قم على العبادة مادام من غير اخلال بها الحظرة۔ فليس المراد ما زعمه بعض المتأخرين مما يسمعون بالكشف والشهود وقاوان العباد متى حصل له ذلك سقط عنه التكليف بالعبادة وهي ليست الا للجهولين ولقد مر قوا بذالك من المدين وخرجوا من ريق الاسلام وجماعة المسلمين ولم يزل صلى الله عليه وسلم مادام حيا اتيا باسم العبادة افيقال له لربا ت عليه السلام ذلك اليقين حتى توفي لا اصرى احد ان يخطر له ذلك بخنان اه تمت سورة الحجر

سورة الحجر

قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين
ترجمہ (بیشک اس قصہ میں نشانیاں ہیں اُن لوگوں
کے لئے جو فراست رکھتے ہیں) روایت ہے کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ فراست مومن سے
دُرو کیونکہ وہ نور الہی سے دیکھتا ہے۔ پھر آپ نے یہ بتایا
پہنچی ان فی ذلک لآیت للمتوسمین۔ پس آیت

سورة الحجر

قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين
ترجمہ (بیشک اس قصہ میں نشانیاں ہیں اُن لوگوں
کے لئے جو فراست رکھتے ہیں) روایت ہے کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ فراست مومن سے
دُرو کیونکہ وہ نور الہی سے دیکھتا ہے۔ پھر آپ نے یہ بتایا
پہنچی ان فی ذلک لآیت للمتوسمین۔ پس آیت

فراست عارفین کے صحیح ہونے پر دال ہے اور فراست ایسے امور کا نام ہے جنکو عام لوگ نہیں دیکھتے
قوله تعالى فاصدح بآاتهم واعرض عن المشرکین
ترجمہ (سو آپ کو جو حکم ہے اسکو ظاہر کرو دیجئے اور مشرکوں
سے الگ ہو جاؤ) یعنی پیغام حق ادا کرو دیجئے پھر غفلت
کی طرف رجوع کیجئے اور شاہد حق تعالیٰ کا ماتم کیجئے
اور اسی مقام سے مشائخ نے غفلت پر محافطت لکھنے

قوله تعالى فاصدح بآاتهم واعرض عن المشرکین
ترجمہ (سو آپ کو جو حکم ہے اسکو ظاہر کرو دیجئے اور مشرکوں
سے الگ ہو جاؤ) یعنی پیغام حق ادا کرو دیجئے پھر غفلت
کی طرف رجوع کیجئے اور شاہد حق تعالیٰ کا ماتم کیجئے
اور اسی مقام سے مشائخ نے غفلت پر محافطت لکھنے

کو اندک رہے (یعنی خلاف حق کا جو آپ پر حق ہے نصیحت اور ہدایت کرنا سکے) ادا کرنے کے بعد یہ ہونا چاہئے) اضافہ تمام ہوا

سورة النحل

قوله تعالى ولكم فيها جمال الى قوله تعالى ونينه
ترجمہ (اور اُن کی وجہ سے تمہاری رونق بھی ہوالی قولہ
اور نیز زمینت کے لئے بھی ہیں ہونا و رکوب و اکل وغیرہ
منافع ضروریہ کے بعد اسکا لانا و تیل ہے) اسپر کہ زمینت
و جمال وغیرہ مصلح زائد کا قصد بھی مضمین جب آپس
کوئی شرعی مصلحت ہو جیسے دفع مذلت یا سرت اور غیر
و کبر نہ ہو مگر چونکہ مبتدی اس سے کم خالی ہوتا ہے اسلئے
اسکو کنارہ کشی ہی مناسب ہے جب تک کہ تہذیب نفس
حاصل نہ ہو جاوے اور اس تہذیب کی شیخ کامل
شہادت نہ دے۔

سورة النحل

قوله تعالى ولكم فيها جمال الى قوله تعالى ونينه
ترجمہ (اور اُن کی وجہ سے تمہاری رونق بھی ہوالی قولہ
اور نیز زمینت کے لئے بھی ہیں ہونا و رکوب و اکل وغیرہ
منافع ضروریہ کے بعد اسکا لانا و تیل ہے) اسپر کہ زمینت
و جمال وغیرہ مصلح زائد کا قصد بھی مضمین جب آپس
کوئی شرعی مصلحت ہو جیسے دفع مذلت یا سرت اور غیر
و کبر نہ ہو مگر چونکہ مبتدی اس سے کم خالی ہوتا ہے اسلئے
اسکو کنارہ کشی ہی مناسب ہے جب تک کہ تہذیب نفس
حاصل نہ ہو جاوے اور اس تہذیب کی شیخ کامل
شہادت نہ دے۔

فصل فی النحل
نحل کا قصہ بھی یہ ہے

قوله تعالى وتستخرجوا منه حلية تلبسونها
الى قوله تعالى ولتبتغوا من فضله دل على ان ليس
الزينة وكذا التجارة ليسا خلافا للطريق ماله
يكن فيه ما يحب عز الله تعالى۔

سکڑ ظاہر ہوتا ہے کہ زینت کا لباس اور تجارت وغیرہ جبکہ حاجب عن الحق نہ ہو خلاف طریق نہیں۔
قوله تعالى قلوبهم منكرو وهم مستكبرون
فيه من ذم لا استكبار ولا يخفى حيث انه اصل
للكفر والاکبر۔ فی الروح قال بعض العلماء
کل ذنب یمن اخفاء الا التكبر فانه فسق یلزمه
الاعلان ام

قوله تعالى للذين احسنوا فلهذا الدنيا
حسنة فی الروح قال الامام یحتمل ان یکون
فلم باب المکاشفات والمشاهدات والالکام
قلت او یکون کقوله تعالى فلتعین به حیوة طيبة
ومشاهدات والطاف بھی ہو سکتا ہے۔ میں کہتا ہوں یا حیوة طیبہ مراد ہو۔

قوله تعالى الذين يتقونهم الملائكة طيبين
يقولون سلام عليك ادخلوا الجنة۔ فی الروح مروی
الیہی عن محمد بن کعب القرظی اذا استدعيت
ففسل المؤمن بقاءة ملک الموت علیه السلام
فقال السلام عليك يا ولي الله ان الله تعالى
یقرع عليك السلام وبشره بالجنة وهو المروی
عن ابن مسعود ام من مع ضعيف واقبه كلامه
الملائكة مع غیر البنی وبعض ثمرات الطاعة
فی الدنيا۔

قوله تعالى والذين هاجروا الى قوله اكبر وفي
حكمهم من محس ما فحی الله عنه ورسوله وسماه
فی الحدیث مهاجر فقیه بشارة المتقی بحسن

قوله تعالى وتستخرجوا منه حلية تلبسونها الى
قوله تعالى ولتبتغوا من فضله ترجمہ اور اس میں
گناہ کا جو حکم تم پہنتے ہو الی قوله تعالى اور تاکہ تم خدا کی
روزی روزی تلاش کرو اس سے بھی مہی اور والا

قوله تعالى قلوبهم منكرو وهم مستكبرون ترجمہ
ان کے دل منکر ہو رہے ہیں اور وہ تکبر کرتے ہیں اس
سے تکبر کی عزت جس قدر معلوم ہوتی ہے ظاہر ہے کہ
کفر و انکار کی اصل وہی ہے۔

قوله تعالى للذين احسنوا فی هذا الدنيا حسنة
ترجمہ جن لوگوں نے نیک کام کئے ہیں ان کے
لئے اس دنیا میں بھی بھلائی ہے (روح میں امام کا قول
منقول ہے کہ اس حسنة سے مراد فتح باب مکاشفات

قوله تعالى الذين تتوفونهم الملائكة طيبين
يقولون سلام عليك ادخلوا الجنة ترجمہ (جبکی
روح فرشتے اس حالت میں قبض کرتے ہیں کہ وہ
پاک ہوتے ہیں وہ کہتے جلتے ہیں اسلام علیکم تم جنت
میں چلے جاؤ) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ دنیا میں
غیر نبی کے ساتھ بھی کلام کرتے ہیں۔ اور نیز اس سے
طاعات کے بعض ثمرات دنیا میں حاصل ہونا بھی
معلوم ہوتا ہے۔

قوله تعالى والذين هاجروا الى قوله ولا اجر الاخرة
اکبر۔ ترجمہ (اور جن لوگوں نے اللہ کے واسطے اپنا وطن
چھوڑ دیا الی قوله تعالى اور آخرت کا ثواب بدرجہا بڑا ہے)

عام کون دین میں ازینہ و تبتغوا من فضله دل علی ان لیس

کون لکھتا ہے کہ استکبار ولا یخفی حیث انه اصل

بکات الظالمین والادب

بشارۃ اللہ علی النبی

ترجمہ حسنہ اللہ علی النبی

الدارین -

آیت میں متقی کی بھی بشارت ہے حسنت دارین کے ساتھ۔

قولہ تعالیٰ فاستلوا اهل الذکر انکم لا تعلمون

ودخل فیہ اتباع المرید للشیخ فانه لا یعلم ما یعلم

الشیخ وهذا هو التقليد ای اتباع بدون

التفحص عن الدلیل ولا تقلط فی فهم قولہ تعالیٰ بالبینات انه متعلق بقولہ فاستلوا (انہ متعلق بارسلنا

المقدّم الدال علیہ قولہ وما ارسلنا۔

قولہ تعالیٰ وما یکم من نعمۃ فمن الله جعلہ

کلام من الله تعالیٰ مع کون بعضہ بظاہر من الخلق

یسکن انیسکون اشارة الی ان وسائط النعم

کما مظاهر المنعم وهو مسئلة المظہریۃ

کما سطر اشارہ ہو کہ نعم کے سب وسائط نعم حقیقی کے مظاہر ہیں اور یہی مسئلہ مظهریت کا۔

قولہ تعالیٰ والله المثل الاعلیٰ۔ انظر فی اسباق

فی مثل هذه الایت فی سورۃ الرحم۔

الحاشیۃ قولہ تعالیٰ یخرج من بطونہا

شراب مختلف الوانہ فیہ شفاء للناس۔ فی

الروح وفی الایت اشارۃ ایضاً الی انہ تعالیٰ قد

یودع الشخص الحقیر الشئی العزیز فانه سبحانه

اودع الخمل وحی من حقیر حیوانات واضعها

العسل وهو من الذمذمات واحلاها

فلا ینبغی التقید بالصور والاحتجاب بالہیات

وفی الحدیث سرب اشعث اغبر ذی طہرین

لو اقم علی الله الابرة اھ۔

قولہ تعالیٰ فلا تضربوا لله الامثال ان الله یعلم

وانکم لا تعلمون فی الروح لتقدسہ تعالیٰ

عن کلامہ والاشارات وتنزیہہ سبحانہ عن

اور حدیث میں تارک منیات کو ماجرما ہے تو اس

قولہ تعالیٰ فاستلوا اهل الذکر انکم لا تعلمون

ترجمہ (سو اگر تم کو علم نہیں تو اہل علم سے پوچھ دیکھو) اس میں

شیخ کامل کی تقلید بھی داخل ہو گئی۔

المقدّم الدال علیہ قولہ فاستلوا (انہ متعلق بارسلنا

قولہ تعالیٰ وما یکم من نعمۃ فمن الله ترجمہ (اور

تمہارے پاس جو کچھ بھی نعمت ہے سب اللہ ہی کی طرف سے

ہے) باوجود بعض افسوسوں کے ظاہر اس جانب خلق کے

ہونے کے سب کو حق تعالیٰ کی طرف سے فرمانا ممکن ہے

قولہ تعالیٰ والله المثل الاعلیٰ ترجمہ (اور اللہ تعالیٰ

کیلئے تو بڑے اعلیٰ درجہ کے صفات ثابت ہیں) سورۃ

روم میں ایسی ہی آیت ہے وہاں دیکھ لو۔

الحاشیۃ قولہ تعالیٰ یخرج من بطونہا شراب

مختلف الوانہ فیہ شفاء للناس ترجمہ (اس کے

پیرٹ میں سے پینے کی ایک چیز نکلے جسے جگہ جگہ

مختلف ہوتی ہیں کہ میں لوگوں کے لئے شفا ہے،

روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ حق تعالیٰ کبھی

ظاہری حقیر شے میں کوئی عزیز شے رکھتا ہے اس لئے

صورت پر نظر نہ کرنا چاہئے جیسا حدیث میں ہے کہ بہت

سے سیلہ کچیلے ایسے مقبول ہوتے ہیں کہ اگر خدا کے

بھروسہ قسم کھا بیٹھیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم پوری کر دیتا۔

قولہ تعالیٰ فلا تضربوا لله الامثال ان الله یعلم

وانکم لا تعلمون ترجمہ (سو تم اللہ کے لئے مثالیں

مت گھڑو اللہ تعالیٰ جانتے ہیں اور تم نہیں جانتے)

قوی رہنا میں ہرگز کا رتبہ

انواع الشیخ بالذلیل

مسئلۃ المظہریۃ

علامۃ الایمان بالصورۃ

الکلام فی الامثال والصفات الخ

صرفت الخليفة فان الخلق لا يدرك الا خلقا لا
قال علم اكرم الله وجهه انما اتحاد الادوات نفسها
وقشير الاثر الى نظائرها فلا يعرف الله تعالى

ایس دلائل سے کذات و صفات میں رہے اور
ذوق سے کلام نہ کرنا چاہئے اور اس سے اسرار الہیہ کا
توقیفی ہونا بھی ظاہر معلوم ہوتا ہے۔

الا الله تعالى وحل النہی بقوله تعالى ان الله يعلم وانتم لا تعلمون ام وسياتي بعض ما يتعلق بهذا
الآية في قوله تعالى وله المثل الأعلى في السموات والارض في سورة الرعم - وفي الرعم وفيه ادماج
ان الاسماء توقيفية وهو الظاهر اه

قوله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر
والبنى كون الآية جامعة لا اصول خلاق
اظهر من ان ينسب عليه۔

قوله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر
والبنى ترجمہ (میشاک) مشرعی اعتبار اور احسان
اور اہل قرابت کو دینے کا حکم فرماتے ہیں اور کھلی برائی

اور مطلق برائی اور ظلم کرنے سے منع فرماتے ہیں، آیت کا اصل خلاق کیلئے جامع ہونا ظاہر ہے
قوله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله
باق صریح فی ایشاء الاخرہ علی العاجلہ۔

قوله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله
باق ترجمہ (اور جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ ختم ہو جائے گا
آخرت کو دنیا پر ترجیح دینے کے باب میں صریح ہے۔
قوله تعالى فلنحيينه حياة طيبة ترجمہ (تو ہم
اس شخص کو بالطف زندگی دینگے) روح میں بعض کا
قول نقل کیا ہے کہ حیوة طیبہ وہ ہے جو محبوب کے
ساتھ ہو اور یہ اولیاء کو دنیا میں بھی میسر ہو جاتا ہے

اور جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ دائم رہیگا،
قوله تعالى فلنحيينه حياة طيبة في الروح
يقال الحیوة الطیبہ ما تكون مع المحبوب
ومن ههنا قبل به كل عيش ينقضى ما لم يكن
مع مله ما لذالك العیش مله + اہ قلت ویرزقا
الاولیاء فی الدنیا ایض۔

قوله تعالى انليس له سلطان على الذين
ترجمہ (یقیناً اس کا قابو ان لوگوں پر نہیں چلتا جو ایمان
رکھتے ہیں) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کامیون
پر ذرا بھی زور نہیں چلتا یعنی جب مومن اسپر غالب آتا ہے
اور یہ امر مشاہدہ ہے۔

قوله تعالى انليس له سلطان على الذين
املوا في الرعم وقال البعض (وهو الصواب اعني)
المراد نفى ذلك مطلقا قال ابو حبان وهو الذي
يقضيه ظاهر الاخبار و تعقب باننا ذا الركن
له تسلط فلم اسر و بالاستعاذة منه واجيب

بان المراد نفى ما عظم من التسلط اہ قلت و الاقرب ان يقال نفى التسلط ذا الراد المؤمن ان يغلبه
فابليس اضعف من النملة حق وهو مشاهد لمن اراد ان يشاهد۔

قوله تعالى ولكن من شجر بالكفر صدرا

قوله تعالى ولكن من شجر بالكفر صدرا

ذات صفات میں رہے اور
ذوق سے کلام نہ کرنا چاہئے اور اس سے اسرار الہیہ کا
توقیفی ہونا بھی ظاہر معلوم ہوتا ہے۔

قوله تعالى ان الله يعلم وانتم لا تعلمون ام وسياتي بعض ما يتعلق بهذا
الآية في قوله تعالى وله المثل الأعلى في السموات والارض في سورة الرعم - وفي الرعم وفيه ادماج
ان الاسماء توقيفية وهو الظاهر اه

قوله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر
والبنى كون الآية جامعة لا اصول خلاق
اظهر من ان ينسب عليه۔

قوله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله
باق صریح فی ایشاء الاخرہ علی العاجلہ۔
اور جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ دائم رہیگا،
قوله تعالى فلنحيينه حياة طيبة في الروح
يقال الحیوة الطیبہ ما تكون مع المحبوب
ومن ههنا قبل به كل عيش ينقضى ما لم يكن
مع مله ما لذالك العیش مله + اہ قلت ویرزقا
الاولیاء فی الدنیا ایض۔

قوله تعالى انليس له سلطان على الذين
ترجمہ (یقیناً اس کا قابو ان لوگوں پر نہیں چلتا جو ایمان
رکھتے ہیں) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کامیون
پر ذرا بھی زور نہیں چلتا یعنی جب مومن اسپر غالب آتا ہے
اور یہ امر مشاہدہ ہے۔

قوله تعالى انليس له سلطان على الذين
املوا في الرعم وقال البعض (وهو الصواب اعني)
المراد نفى ذلك مطلقا قال ابو حبان وهو الذي
يقضيه ظاهر الاخبار و تعقب باننا ذا الركن
له تسلط فلم اسر و بالاستعاذة منه واجيب
بان المراد نفى ما عظم من التسلط اہ قلت و الاقرب ان يقال نفى التسلط ذا الراد المؤمن ان يغلبه
فابليس اضعف من النملة حق وهو مشاهد لمن اراد ان يشاهد۔

قوله تعالى ولكن من شجر بالكفر صدرا

ما ذلّا يكون في الوسوسة شرح الصدر والاختيار
بل عدم الاختيار فيه اشد من الاكراه فلا شئ
فيه من الذم والغم۔

قوله تعالى ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا
على الآخرة۔ صريح في ذم حب الدنيا وانما
حب فذل على انه ما فيه اثارها على الآخرة
فالحب الطبيعي لا يلام عليه۔

حب مذموم وہ ہے جس میں دنیا کا اثار برآئرت پر نہ کہ حب طبعی کہ اس پر طاعت نہیں۔
قوله تعالى فكفرت بانعم الله۔ ابتلى في مثله
كثير من المتقين للزهد في حق نعم الله
تعالى قولاً او عملاً منہم انہم تاركون للذات
ولا يدرون انہم تاركون للذات لقوله تعالى
وما بكم من نعم فمن الله الا تری الاصابیہ
من حق الله تعالى فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طیباً
واشکروا ذیہ الله الایہ۔

قوله تعالى ولا تقولوا لما تصف السنتكم الا هذا
حلال وهذا احرام۔ علم ان حقاً لا طریق فیست
مغايرة للشریعة بان يكون شئ حلالاً في احدهما
وحراماً في الاخری عینا كان او فعلاً۔

اس سے معلوم ہوا کہ طریقت کے احکام شریعت کے بیان میں نہیں کریں کہ حلال و حرام ہو یا بالعکس۔

قوله تعالى واتقوا في الدنيا حسنة وانه
في الآخرة لمن الصالحين في الروح حسنة وهي
الذکر الجمیل والملک العظیم والنبوة وهذا
(ای قولہ لمن الصالحین) لانهم قوم هم ان ما
اوتیه فی الدنیا بنقص مقامہ فی العقبی کما
قبل از مقام الولی المشہور وادون الولی الذی

ترجمہ لیکن مان ہو جی کھول کر کر کے اور چونکہ وسوسہ
میں یہ شئ صد نہیں ہوتا اور نہ اختیار ہوتا ہے بلکہ
اسکی بے اختیاری اکراہ کی بجائے اختیاری سے اشد ہے
اسلئے اسیں مطلق ذم نہیں۔

قوله تعالى ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا
على الآخرة ترجمہ دیر اسی سبب کہ ہر گاہ کہ انہوں نے
دنوی زندگی کو آخرت کے معاملہ میں عزیز رکھا، حب دنیا
کے مذموم ہونے میں مرتب ہے اور اس میں بھی کہ وہ

قوله تعالى فكفرت بانعم الله ترجمہ سو اہوں
خدا کی نعمتوں کی بقدیری کی، اسی کے قریب بلا میں بہت
سے مدعیان زہد مبتلا ہیں کہ حق تعالیٰ کی نعمتوں کو حقیر
سمجھتے ہیں اور اپنے کو لذات کا تارک سمجھتے ہیں اور
تارک ذات ہو جاتے ہیں حق تعالیٰ کا یہ ارشاد نہیں
دیکھتے وما بكم من نعمة فمن الله اور فكلوا مما
رزقكم الله الایہ۔

قوله تعالى ولا تقولوا لما تصف السنتكم الا هذا
حلال وهذا احرام ترجمہ اور جن چیزوں کے بارے
میں محض تمہارا زبانی جھوٹا دعویٰ ہے ان کی نسبت بول
مت کہنا کہ وہ حلالی چیز حلال ہے اور حلالی چیز حرام ہے۔

قوله تعالى واتقوا في الدنيا حسنة وانه
من الصالحين ترجمہ اور ہم نے ان کو دنیا میں بھی
خوبیاں ہیں تحقیق اور وہ آخرت میں بھی اچھے لوگوں
میں ہونگے، اسیں ثلاث ہے کہ دنیا میں نعمتوں کا پلانا
مقام عقبی کا نقص نہیں اور بعض نے جو کہا ہے کہ شہ
ولی کا مقام غیر مشہور سے کم ہے مراد اس سے وہ ہے

در کتب معتبرہ

در کتب معتبرہ

در کتب معتبرہ

در کتب معتبرہ

در کتب معتبرہ

قوله تعالى والمية الاشارة بقولهم الشهرة

جس میں شہرت کی آفات پیدا ہو گئی ہوں۔

آفات وقد نص على ذلك الشعري في بعض كتبه ام قلت المراد بالمشهور هو الذي تلحقه آفات

الشهرة واما المحفوظ عن الفتنة فلا والقربينة عليه تسمية الشهرة آفات

قوله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة

قوله اني اعلم هو اعلم بين ضل عن سبيله

الحجة القطعية المزمجة للشبهة وقريب من

ترجمہ (آپ اپنے رب کی راہ کی طرف عزم کی باتوں

هذا اما في البصر انما هو كلام الصواب الواقع

اور ابھی نصحتوں کے ذریعہ سے بلائے الی قولہ تعالیٰ آپ

من النفس اجل موقع والموعظة الحسنه هي

کارب خوب جانتا ہے اس شخص کو بھی جو اس کے سر سے

الخطابات المفصلة والعبر النافعة التي لا

سے گم ہوا) امیں اہل اللہ کے طریق و عرصہ کی تفصیل

يفنى عليهم اقلت تناصهم بها وجادلهم

ہے اور یہ کہ تبلیغ بعد اصرار کی ضرورت نہیں اور یہی طریق

ناظر معانديهم بالتی هي احسن بالطريقة

ہے اہل طریق کا۔

التي هي احسن طرق الناظر والمجادلة من الحق

والدين واختيار الوجه الايسر واستعمال المقدمات المشهورة تسكين الشغب واطفاء اللهيم انما ذلك

هو اعلم بين ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين قيل المعنى انما عليك البلاغ فلا تلم عليهم ان اجابوا

الا بلاغ مرة او مرتين مثلاً فان سربك هو اعلمهم فمن كان فيه خفاء كفتة النصيحة اليسيرة ومن

لاخبر فيه عجرات عنه الخيل كذا في الروح مخلصا قلت وهذا هو محجة اهل الطريق اما علماء القسوف عبيد

عنه بمرحل و بينهما جرح عین۔

قوله تعالى والذين صبرتم لهما خير للصبارين

ترجمہ (اور اگر صبر کرو تو وہ صبر کرنے والوں کے حق میں

وكونه من مشيئة اهل الله بالزام شديداً ظاهر

بہت ہی اچھی بات ہے) صبر کا اتصال اہل اللہ سے

معروف في الروح لما في ذلك قول النفس الحق

ہونا ظاہر ہے۔

لترقيها الى اعلى المقامات ا۔

قوله تعالى واصبر وما صبرك الا بالله

في الروح قيل لصد براقسام صبر لله تعالى و

ترجمہ (اور آپ صبر کیجئے اور آپ کا صبر کرنا خاص

صبر في الله تعالى و صبر مع الله تعالى و صبر

ہی کی توفیق سے ہے) صبر کے بہت مراتب ہیں صبر

عن الله تعالى و صبر بالله تعالى فالصبر لله تعالى

صبر في الله صبر مع الله صبر عن الله صبر لان الله

هو اول درجات الاسلام وهو حبس النفس

کی حیثیت اصل رسالہ عربی میں دیکھو اور یہ صبر اللہ

عن الجنح والصبر في الله تعالى هو الثبات

سب سے اکمل ہے اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم

في سلوك طريق الحق وتوطین النفس على المحامد

کیلئے ثابت کیا گیا۔ سورہ نحل تمام ہوئی۔

والصبر مع الله تعالى هو لاهل الحضور والكشف عند التجرد عن ملابس الافعال والصفات. والصبر
عن الله تعالى هو لاهل لعيان والمشاهدة من العشق كلما لاح لهم نور من سمحات انوار الجبال لحدائق
وتفانوا وكلما ضرب لهم حجاب ورد وجودهم تشويقا وتعظيما ذا قوام من المشرق وحرقة الفرقاة ما بين
صبرهم وتحقيق موتهم والصبر بالله هو لاهل التمكن في مقام الاستقامة الذين افناهم الله تعالى بالكلية
شروهب لهم وجودا من ذات حق حتى قاموا به وفعلا وبصفات وهو من اخلاق اهل الله ليس لاحد في عجب
ولهذا بعد ان اصدا سبحانہ بنبيہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین له علیہ الصلوٰۃ والسلام انک
لا تباشرة الا بئى ولا تطيقه الا بقوى ام۔ قمت سورة النحل۔

طرح من رسالہ التائید + المذکورۃ
في اخرا لتهییدا
سورة النحل

اضافہ از رسالہ تائید
سورة نحل

قوله تعالى واذا قرأت القرآن فاستعذ
بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان
على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون۔ دل آلاية
على ان الاستعاذة بالله من الشيطان مقعدة للشيطان
وما تقدم من سواه ودلت ايضا على ان ليس
للشيطان قوة وقدرة على الحق منين المتوكلين
على الله تعالى۔

قوله تعالى واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من
الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين
آمنوا وعلى ربهم يتوكلون۔ ترجمہ (اور جب آپ
قرآن پڑھنے لگتے تو اٹھ کر پناہ مانگ لیا کیجئے شیطان مرعوب
سے کیونکہ اسکو علیہ ان لوگوں پر نہیں جوابان رکھتے ہیں
اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں آیت دلالت کرتی
ہے اس امر پر کہ اللہ کے ساتھ پناہ مانگنا شیطان سے شیطانی
کو عاجز کر دینے والا ہے اور اس کے وسوسوں سے مانع ہے اور اس پر بھی دلالت ہے کہ شیطان کو قوت اور قدرت ان
مسلمانوں پر نہیں جو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کریں۔

قوله تعالى من عمل صالحا من ذكرا وانثى
وهو مومن فلنجيبه حيوۃ طيبة هو العيش
مع الله تعالى والفهم عن الله والاستغناء بالله
لا يريد بدلا ولا ولا منه حوالہ۔

قوله تعالى من عمل صالحا من ذكرا وانثى
وهو مومن فلنجيبه حيوۃ طيبة ترجمہ (جو شخص
نیک عمل کرے خواہ مرد ہو یا عورت اور وہ مومن بھی ہو
تو ہم اسکو پاکیزہ زندگی عطا کریں گے) اور وہ اللہ تعالیٰ سے
کے ساتھ آرام پانا اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ کو سمجھنے لگنا اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ مستغنی ہو جانا ہے پس یہ حالت
تبدیل کو مقتضی ہے اور نہ تحویل کو۔

قوله تعالى اذعالي سبيل ربك وذلك هي
الطريقة المعروفة عند الصوفية بالحكمة هي
فطنة الشيخ المرئي وفهمه لكل ما يصلح لكل احد
من المريدين فان طاعتهم مختلفة فمنهم من
يصلح له كثرة الصوم ومنهم من يصلح له كثرة
الصلاة ومنهم من يصلح له القيام والصيام معاً
ومنهم من لا يصلح له كثرة ذلك وانما يصلح الزهد
عن الدنيا ومنهم من يصلح له الكسب ومنهم
من يصلح له الخدمه ومنهم من يصلح له العنف
والسدة في المجاهدة على النفس ومنهم من يصلح
له الرفق والتسهيل فاذراك ذلك هي الحكمة
المذكورة هذا والموعظة الحسنة هو استعمالهم
في اعمال الطريقة بالمداراة والرفق والشفقة
الكاملة عليهم مع اعلانهم بانه لا يريد
بذلك ان علوم مقاماتهم وارتقاء درجاتهم

قوله تعالى اذعالي سبيل ربك ترجمہ آپ اپنے
رب کے رستہ کی طرف بلائیے (اور یہ رستہ وہی سہا
جو طریقت کے نام سے صوفیہ کے نزدیک مشہور ہے
بالحکمتہ (حکمت کے ساتھ) مراد اس سے دانا ہونا ہے
شیخ تربیت کنندہ کا اور اسکا ان تمام امور کو سمجھنا جو
ہر ایک مرید کے لئے مناسب ہو کیونکہ مریدوں کی
طاعتیں مختلف ہوتی ہیں سو ان میں سے بعضے تو ایسے
ہوتے ہیں کہ ان کے ذریعے کثرت صوم مناسب ہوتا
ہے۔ اور بعضے ان میں ایسے ہوتے ہیں کہ کثیر نماز
ان کے لیے مناسب ہوتی ہے اور بعضے ان میں
ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے لیے نماز اور روزہ دونوں
بہتر ہوتے ہیں۔ اور بعضے ان میں ایسے ہوتے ہیں
کہ ان کے لیے اعلیٰ امور کی کثرت مناسب نہیں ہوتی
صرف زہد عن دنیا انہیں ہوتا ہے اور بعضے ان
میں ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے لیے کسب مناسب
ہوتا ہے اور بعضے ان میں ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے لیے خدمت کرنا مناسب ہوتا ہے اور بعضے ان میں ایسے
ہوتے ہیں کہ ان کے لیے نفس پر مجاہدہ کرنے میں سختی اور تشدد اولیٰ ہوتا ہے اور بعضے ان میں ایسے
ہوتے ہیں کہ ان کے لیے نرمی اور آسانی کرنا لایق ہوتا ہے تو ان امور کا سمجھنا حکمت مذکورہ ہے اسکو یاد کرو
والموعظة الحسنة (اور اچھی نصیحت کے ساتھ) مراد ان سے کام لینا ہے سناں طریقہ میں مداراة
اور نرمی اور پوری شفقت کے ساتھ اور ساتھ ہی اس کے یہ بھی بتلا دے کہ اس سے اسکا بجز اس کے
اور کچھ مطلب نہیں کہ ان کے مقامات بلند ہوں اور ان کے درجے رفیع ہوں :

قوله تعالى وجاهد لهم بالتي هي احسن اي
كالمهم بعبادات لطيفة وكلمات طيبة و
لهم وهل اليهم ولا تشغل عليهم حث نامر
تنهي وقد عو وتصرف فانه اوقع في قلوبهم
انفع لهم وكان تلك تعاليم المشايخ الصوفية
وكذا اقول الله تعالى فيما رحمة من الله لذات لهم

قوله تعالى وجاهد لهم بالتي هي احسن ترجمہ اور
ان سے گفتگو ایسے طریق سے کیجئے کہ وہ بہتر ہوں
یعنی ان سے گفتگو کیجئے لطیف عبارت سے اور اچھے
لفظوں سے اور ان کے ساتھ نرم رہئے اور انکی
طرف متوجہ رہئے اور جب ان کو امر و نہی کیجئے اور ان کو
بلائیے اور کسی امر سے ہٹائیے تو اوپر بوجہ نہ ڈرائیے

الایة وکن اکل ما فی القرآن من کیفیة المصحف
مع الصحاب والشفقة علی الامة والشفقة
لهم و دعائهم الی الله تعالی خطاب، لمتلک
الصوفیة انما یجب علیهم استعمالها مع المریئ
انتهت المصلحة

یہ طریق ان کے دلوں میں زیادہ اثر کر نوالا ہے اور ان
کے لیے زیادہ نافع ہے اور ہمیں تعلیم ہے مثلاً
صوفیہ کی اس طرح اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد و فیما رحمة من
الله لنت لهم الایة ذکر اللہ ہی کی رحمت آپ
ان کے لیے نرم ہو گئے آخر آیت تک، اور اس طرح قرآن
میں جو کیفیت اپنے ساتھیوں کے ساتھ رہنے کی اور امت پر شفقت کرنے اور ان کے لیے سفارش کرنے کی۔ اور
انکو اللہ کی طرف بلانے کی مذکور ہے وہ سب مثلاً صوفیہ کو بھی اس بات کا خطاب ہے کہ ان امور کو مردوں
کے ساتھ عمل میں لانا اپنا واجب ہے۔ اصنافہ تمام ہوا۔

سورة بنی اسرائیل

قوله تعالیٰ سبحان الذی اسرى بعبده فی
الروح والعنقوتة علی ما نص علیه العارفون
اشرف الوصفات واعلی المراتب وقیل
رحمة اخرى ان فی التبیوریه مہنا دون
جیبہ مثلاً سد الباب الغلوفیہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کما وقع للنصارى فی نبیہم
علیہ السلام وقیہ فی موضع اخر واصلاً
الذل والخضوع و حیث ان الذل شی

سورة بنی اسرائیل

قوله تعالیٰ سبحان الذی اسرى بعبده ترجمہ یہ کہ
ذاتہ کے جہاں بندہ کو یہاں آپ کی صفت میں
عبد فرمانا اسلحہ ہے کہ عبودیت اشرف اوصاف
ہے نیز ہمیں سد باب ہے کہ آپ کے حق میں کوئی
غلویہ نہ کرے نہ چاہے جیسا نصاریٰ نے اپنے نبی کی شان
میں کیا اور چونکہ اصل معنی اسکے ذل اور خضوع ہے
اور یہ بعد معرفت کا بلکہ ہوتا ہے تو اس سے آپ
کے کمال معرفت پر بھی دلالت ہوتی ہے

او یکون الی بعد معرفتہ دلت العبودیۃ للہ تعالیٰ علی معرفتہ سبحانہ و کما لہا علی کما لہا و
من مہنا فل بن عباس قوله تعالیٰ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدن بقولہ لا ليعبدن

قوله تعالیٰ لیلا من المسجد الحرام الی المسجد
الاقصی ومنہ الی ما شاء اللہ وهو مد کو
فی سورة البجم ولقد راہ نزلة اخرى عند سدة
المنتهی عند حاجۃ الماوی اذ یغشی السدرة
ما یفتیہ و وقع تفسیر ان آیات فی الاحادیث
مفصلاً وقوله تعالیٰ لیلا مع ضم الاحادیث
ایدا الناطقة بان الی الی المسجد الاقصی

قوله تعالیٰ لیلا من المسجد الحرام الی المسجد
الاقصی ترجمہ (شب کے وقت مسجد حرام سے مسجد
اقصی تک) اتنی طویل مسافت کا اتنے قصیر زمانہ
میں قطع کرنا کئی وجہ کو محتمل ہے ایک یہ کہ مکان زمانہ
دونوں اپنے حال پر ہیں اور سیر میں استدر عسرت
ہوا اور ظاہر ہی ہے۔ دوسرے یہ کہ زمانہ اپنے حال
پر ہے اور طے مکان ہو گیا ہو اور صوفیہ نے

کون اللہ تعالیٰ علی القامت و لیل علی المعرفة و یعبدن عن الخلق و الخیر
۴۱۱

نماز مکان کے فضائل مکان

والعزم الی عالم الملكوت کما مقتضین يدل
على وقوعهما فی بعض لیلة واحدة وفي
الرحم وكان رجوعه صلى الله عليه وسلم على
ما كان ذهابه عليه اه كما يدل عليه ظاهر
الاحادیث ایض وفيه ولم یعیین مقدار
ذلك البعض وكيف ما كان فوقع ما وقع

اور بعض فقہانے اسکو ادیار کے لئے بھی جائز کہا ہے
تیسرے یہ کہ مکان اپنے حال پر رہے اور زمانہ میں
بسٹ اور نشر ہو گیا ہوا اور صوفیہ نے دیا کیلئے اسکو
بھی جائز کہا ہے اور اس باب میں عجیب غریب حکایات
ہیں اور اس طرح نشر مکان وظی زمان بھی خوارق مکنات سے
ہیں اور صوفیہ ان کے بھی قائل ہیں۔ واللہ اعلم

فيه من اعجب الايات واغرب الكائنات وفي بعض الآثار انه صلى الله عليه وسلم لما رجع من حجة
قلبه لم يرد من اثر النوم وقيل ان غصن شجرة اصابه بعامة في ذهابه فلما رجع وجد
بعد تحركه اه قلت الله اعلم بصحة هذه الآثار لكن ليس فيه بعد - وايض لا بعد في ان يحل
رواية عائشة رض الثابت في الاحاديث من قولها ما فقد جسد محمد صلى الله عليه ليلة
المعراج على مثل ما في هذه الآثار فتأيد بالرأية معنى تقريرها ان الفقد معناه طلب
الشيء الذي غاب بعد ما كان موجودا حاضرا والعادة ان هذا الطلب يكون بعد غيبة
غير معتادة كما في قوله تعالى ما ذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملائكة فنعنه قولها ان غيبته
صلى الله عليه لم تكن بحيث يعد اهله غريبا ليشغلون بطلبه لها وحاصله غاية السرعة في
الرجوع ووجه هذه السرعة بعضهم بسرعة السير مع كون المكان والزمان باقيين على حالهما
كما في الرمح والظاهر ان المسافة التي قطعها عليه الصلوة والسلام في مسيره كانت باقية
على امتدادها وكانت المسافة في غاية الطول ففي حقائق الحقائق كانت المسافة من مكة
الى المقامر الذي اوحى الله تعالى فيه الى نبيه صلى الله عليه وسلم ما اوحى قد رثلك مائة
الف سنة وقيل خمسين الفا وقيل غير ذلك اه وبعضهم يعلى المسافة مع كون الزمان على
حاله ويثبتته كما في الرمح الصوفية وبعض الفقهاء الاولياء كلرمة والكتب ملا في من حكايات
الثقات هذه الكرامة لكثير من الصالحين ثم قال بعد اسطر جهل بعض الخفظة مثبتية لهم
وكفرهم اخرون وليس له وجه ظاهر قلت وبجوازه قال بعض الحكماء وسماه طرفة وهو
الوصول من مكان الى مكان اخرجيت لا يمس المسافة التي بينهما ولا يحاذيها وبعضهم ينشر
الزمان مع بقاء المكان على حاله - وفي الرمح وقد اثبت الصوفية الاولياء نشر الزمان ولهم
في ذلك حكايات عجيبة والله تعالى اعلم بصحتها ولما من تعرض لذلك من المتشرعين هو
امر وادعقولنا المشوبة بالان وهامر ومثله في ذلك من قال الازل والابد نقطة واحد
الفرق بينهما بالاعتبار وليس يفهم ذلك عندى البقر دون من جلا بيب ابد اتم

تحت على المكان والزمان ونشرهما

وقلیل ما هبهم اہم۔ وفيہ فی موضع اخر علی ان الکرامات کالمعجزات مجهولۃ الکیفیۃ فتؤمن بہا
 صم منہا وتغوص کبغیتہ لی من لا یجوزہ شیء سبحانہ وتعالی ومثل علی المسافۃ ما یحکونہ من نشر
 الزمان فوانا مؤمن ولله تعالی الجہد بما یصم نقلہ من الارمین والمکفر جہول والمجمل المبرر رسول
 واللہ تعالی الموفق للصواب اہ قلت اطلت فیما نقلت تنبیہا علی مسئلۃ علی المكان ونشر
 الزمان ومثلہا نشر المكان علی الزمان وبتجسسہا قالت الصوفیۃ۔ ولما کان مقام خبیث
 المعراج مناسبا لحد التحقيق لاحتمال تنزیلہا علی المسئلین منہا کما مر وردتہ فی هذا
 المقام وما للہ العلام بحقیقۃ کل علم

مکتبۃ الملائکۃ والد۔ انہ لو نشہا

قوله تعالی ولیدخلوا المسجد کما دخلوا
 اول مرة ای بہ التخریب کما فی تفسیر الجلالہ
 وهو نص فی کون الشرہ والقبائح مرادۃ
 مقصودۃ تکرینا لما فیہا من المصالح
 کما کانت فی ہاتین المرتین من الا تنقام
 من بنی اسرائیل اغاظہم بخراب بیت
 المقدس ومن اجل کون ہولاء الکفار الة للمصالح قال فیہم عبادنا۔

قوله تعالی ولیدخلوا المسجد کما دخلوا
 اول مرة ای بہ التخریب کما فی تفسیر الجلالہ
 وهو نص فی کون الشرہ والقبائح مرادۃ
 مقصودۃ تکرینا لما فیہا من المصالح
 کما کانت فی ہاتین المرتین من الا تنقام
 من بنی اسرائیل اغاظہم بخراب بیت
 المقدس ومن اجل کون ہولاء الکفار الة للمصالح قال فیہم عبادنا۔

کون الشرہ ودرودہ وکذا تنکس وین
 شہدہ وکذا تنکس وین

قوله تعالی ویدع الانسان بالشرع عاویا
 لخیل ترجمہ اور انسان کی ایسی درخواست
 کرتا ہے جس طرح بہلائی کی درخواست
 اشارہ ہے بعض آداب دعا کی طرف کہ استعمال
 نہ کرے خصوص بدو عاتیں۔ خصوص دوسرے
 کے لیے خصوص اپنے انتقام کے لیے جیسے بہت
 مدعی غیظ نفس میں مسلمانوں کے لیے بدعا کرتے ہیں
 اور سمجھتے ہیں کہ ضرور قبول ہوگی گویا خدا کی ان کے
 قبضہ میں ہے۔

قوله تعالی ویدع الانسان بالشرع عاویا
 بالخیل وکان الانسان عجولاً۔ فی الروح فیہ
 اشارۃ الی آداب الدعاء وهو عد ملا
 ستیحال فیہ بنی السالک ان یصبر حتی یعرف
 ما یلیق بحالہ فیدعویہ ام قلت لا شیئا
 الدعاء بالشر وخصوصاً فی حق غیرہ ثم
 خصوصاً لان تنقام لنفسہ کما تری کثیرا
 من المدعیین للشیئۃ المتجرین علی اللہ المغتر
 بتوہم القبول عندہ یدعون علی المسلمین
 غیظاً ان نفسہم ویرون ان ما یجری علی السنۃ کلا بدن ان یقع فکان المملک والمملکوت

بعض آداب الدعاء
 دعا بنی آدم

فی ایدیم ودان له القرآن علی ذمہ ظاہر۔

قوله تعالی واذا اردنا ان نھلك قریۃ
 امرنا تنفخ فیہا فنفسقا فیہا فحق علیہا القول

قوله تعالی واذا اردنا ان نھلك قریۃ
 امرنا متفرقہا فنفسقا فیہا فحق علیہا القول

دعا فی وقت تضرع وادعائہ کے لئے
 دعا فی وقت تضرع وادعائہ کے لئے

قد مرناها تد مير في الرحم فيها إشارة الى
انه سبحانه اذا اراد ان يخرّب قلب المرء
سلط عليه عساكره من نفسه وجنود
شياطينه فيخرّب بسنابك خيول الشيطان
وافات الطبعين انعم بالله تعالى من ذلك
که امیں اشارہ ہے کہ اسی طرح جب مرید کے قلب کو خراب کرنا منظور ہوتا ہے تو اوس پر نفس و شیطان کے
عساکر کو مسلط کر دیا جاتا ہے۔ پس شہوات و طبیعات کے اتباع سے خراب ہو جاتا ہے +

قوله تعالى ومن اراد الاخرة وسعى لها
سعيها في الزم السعي اللاتق بها وهو السعي
على سبيل الاستقامة وما ترتضيه الشريعة
بهي كريها روح میں ہے کہ کسی جو آخرت کے لائق ہو وہ ہے جس میں موافقت شریعت اور استقامت ہو۔

قوله تعالى كلا عند هؤلاء وهو لاء
من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا
وشرح في ان التوسع من الدنيا ليس علامة
للقبول كما اغتر به بعض من ينسب نفسه
الى الطريق فيخربان من دخل في طريقنا
يفوز بالمال والمناصب ولا حول ولا
قوة الا بالله العلي العظيم وفيه اصل
ايضا لما عليه بعض الاكابر من عدم تخصيص
المؤمنين بايصال النفع الذي هو عليهم
فان في هذا التعميم تحلقا يخلق الله
يرد فيه نهي بل رغب فيه القرآن بقوله
تعالى ليس عليك هداهم الى قوله وما
تنفقوا من خير يوف اليكم نعم طعام

الدعوت ينبغي ان يخصر باهل التقوى وهو محل
قوله تعالى اقل رب ارحمهما كما ربياني
صغيرا يوخن منه اسحسان الدعا للشيخ

قد مرناها تد ميرها ترجمہ اور جب ہم کسی بستی کو
ہلاک کرنا چاہتے ہیں تو دوس کے خوش عیش لوگوں
کو حکم دیتے ہیں پہرہ لوگ وہاں شرارت چماتے
ہیں تب اون پر محبت تمام ہو جاتی ہے پہر اوس
بستی کو غارت و تباہ کر دیتے ہیں (روح میں
عساکر کو مسلط کر دیا جاتا ہے۔ پس شہوات و طبیعات کے اتباع سے خراب ہو جاتا ہے +

قوله تعالى ومن اراد الاخرة وسعى لها
سعيها ترجمہ (اور جو شخص آخرت کی نیت رکھتا
اور اوس کے لئے جیسی سعی کرنا چاہے ویسی ہی سعی
ہو وہ ہے جس میں موافقت شریعت اور استقامت ہو۔

قوله تعالى كلا عند هؤلاء وهو لاء
عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا
ترجمہ (اچکے رب کی عطاریں سے تو ہم ان کی بھی
امداد کرتے ہیں اور ان کی بھی اور آپ کے رب کی
عطا ربند نہیں) یہ صریح ہے اس میں کہ توسع فی
الدنيا قبول کی علامت نہیں جیسے بعض مدعیان
طریق فخر کیا کرتے ہیں کہ جو شخص ہمارے سلسلہ
میں آجاتا ہے اوسکو مال و عمدہ کی ترقی ہو جاتی ہے
اور ان میں اسکی بھی صل ہے جو بعض اکابر کی عادت
ہوتی ہے کہ ایصال نفع میں مومنین کی تخصیص نہیں
کرتے سو تعمیم اخلاق الہیہ میں سے ہے اور لیس
علیک ہدہم الا یہ میں اسکی ترغیب بھی ہے ہاں
ہدیہ وغیرہ میں تقویٰ کی رعایت مناسب ہے۔

قوله تعالى اقل رب ارحمهما كما ربياني
صغیرا ترجمہ (اور یوں دعا کرتے رہنا کہ لے میرے

الذنبه ان سبب خراب القلب
مراد قلب کے اسباب

الاستقامه في سبب الاستقامه
تدريجيا ترجمات

عدم كون التوسع من الدنيا من علامات القبول
دفع از دنیا توسع من علامت قبول سے ہوتا

عدم تخصيص المؤمنين بالنفع الذي هو عليهم
نفع ما في من المؤمنين بالنفع الذي هو عليهم

المربي لروحہ ۶

جس کو ہمیں میں پالا۔ اس سے شیخ مری کے لئے دعا کرنے کا تھان مستنبط ہوتا ہے ۶

قوله تعالى ان تكونوا صلحين فانه كان

للاوابين غفوراً في الروح ای قاصدین

الصلح والبر دون العرق والغسادو

كان المستمرك ثم اتفق بادرقة من غير

قصد الى المساءة فاطفت الله تعالى فحذر

عذابه قائماً بالكلية ام قلت وعلى

هذا ينبغي ان يكون معاملة الشيم مع مرید یہ لا یثمد علیهم فی حق وفسنہ الا

فیما یجوز علی اصلاحهم

قوله تعالى وما تعرضن عنهم ابتغاء

رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا

مليسا يوخذ منه اليسر في الجواب

للطالب اذا كان له عذر من افادته

في الوقت ومصلحة اصلاحه مستثنى

من ذلك ولعل عد ما ذكرت في الايات

الثلاثة الاخرى من الحاشية اولى اخر

الحاشية

قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى

عنقك ولا تبسطها كل البسط في الروح

فيه اشارة للمشايخ كيف يكونون مع المرید

ای لا یجعل علی المرید بنشر فضائل المعرفة

وحقائق القربة ولا تدكر شيئاً یجمله

فیهلك وكن بين بين ام قلت ويكون

فی قوله ملو ما محسوس اشارة الى

ان من یجمل بحق غیره فهو ملوم ومن اهلک واضر غیره فهو محسوس ای مغموم

اذا شاهد الضرر

پروردگار ان دونوں پر رحمت فرمائیے جیسا انہوں نے

قوله تعالى ان تكونوا صلحين فانه كان

للاوابين غفوراً ترجمہ اگر تم سعادتمند ہو تو

وه توبه کرنیوالوں کی خطامعات کر دیتا ہوا سیرج

شیخ کو اپنے مریدوں کے ساتھ معاملہ کرنا چاہیے

کہ اپنے حقوق میں اوپر تشدد نہ کرے ہاں جس

اوں کی اصلاح ہو وہ مستثنی ہے

قوله تعالى وما تعرضن عنهم ابتغاء

رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا

مليسا يوخذ منه اليسر في الجواب

للطالب اذا كان له عذر من افادته

في الوقت ومصلحة اصلاحه مستثنى

من ذلك ولعل عد ما ذكرت في الايات

الثلاثة الاخرى من الحاشية اولى اخر

الحاشية

قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى

عنقك ولا تبسطها كل البسط في الروح

فيه اشارة للمشايخ كيف يكونون مع المرید

ای لا یجعل علی المرید بنشر فضائل المعرفة

وحقائق القربة ولا تدكر شيئاً یجمله

فیهلك وكن بين بين ام قلت ويكون

فی قوله ملو ما محسوس اشارة الى

ان من یجمل بحق غیره فهو ملوم ومن اهلک واضر غیره فهو محسوس ای مغموم

اذا شاهد الضرر

قوله تعالى ان تكونوا صلحين فانه كان

للاوابين غفوراً ترجمہ اگر تم سعادتمند ہو تو

وه توبه کرنیوالوں کی خطامعات کر دیتا ہوا سیرج

شیخ کو اپنے مریدوں کے ساتھ معاملہ کرنا چاہیے

کہ اپنے حقوق میں اوپر تشدد نہ کرے ہاں جس

اوں کی اصلاح ہو وہ مستثنی ہے

شیخ کے لئے دعا

المرید بنشر فضائل المعرفة

ای لا یجعل علی المرید بنشر فضائل المعرفة

وحقائق القربة ولا تدكر شيئاً یجمله

فیهلك وكن بين بين ام قلت ويكون

فی قوله ملو ما محسوس اشارة الى

ان من یجمل بحق غیره فهو ملوم ومن اهلک واضر غیره فهو محسوس ای مغموم

اذا شاهد الضرر

قوله تعالى ان تكونوا صلحين فانه كان

للاوابين غفوراً ترجمہ اگر تم سعادتمند ہو تو

وه توبه کرنیوالوں کی خطامعات کر دیتا ہوا سیرج

شیخ کو اپنے مریدوں کے ساتھ معاملہ کرنا چاہیے

کہ اپنے حقوق میں اوپر تشدد نہ کرے ہاں جس

اوں کی اصلاح ہو وہ مستثنی ہے

قوله تعالى ان تكونوا صلحين فانه كان

قوله تعالى فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا
يسرف في القتل ^{۶۶۶}دل على ضبط النفس وقت
القتل لا على الانتقام +

بما ورد ذكرنا چاہیئے) اس میں قدرت کے وقت ضبط نفس کی تعلیم ہے +

قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم
فيه نهي عن القول في الاحكام والنبات
بالتخمين الراي - وفي المرحم فيه اشارة
الى بعض ما يلزم السالك من التثبت الا
حياط والكف عن الدعاوى العاطلة +
قوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده في
المرح بعد شرح الآثار الدالة على وقوع التسبيح
الغالي من الجهادات ما نصده وهي مجموعها
متعاضدة في الدلالة على ان التسليم
قال وهو مذهب الصوفية ذكر ان

قوله تعالى فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا
يسرف في القتل ترجمہ (تو ہم نے اوس کے وارث
کو اختیار دیا ہے سوا دسکو قتل کے بارے میں حد سے

قوله تعالى - ولا تقف ما ليس لك به علم
ترجمہ (اوجس بات کی تم جھکو تحقیق نہ ہو اوس پر عمل درآمد
مت کیا کر) اس میں بھی ہے تخمین و رائی سے الیات
اور نبات میں کلام کرنے سے اور سالک کو دعاوی
ماطلہ سے +

قوله تعالى - وان من شئ الا يسبح بحمده
کوئی چیز ایسی نہیں جو تیرے حق کے ساتھ اوسکی پاکی یا
نہ کرتی ہو) اس میں بعد آثار مؤیدہ اس پر دلالت ہے کہ
کہ جادات تسبیح قالی کرتے ہیں اور اس کے لئے شعور
لازم ہے گو ضعیف بھی

السالك عند صوله الى بعض المقامات يسمع تسبيح الاشياء بلغات شتى وقد روى عن
بعض السلف سماعا بتسبيح بعض الجهادات + وفيه عن الشيخ ان الكبر قد سرق ان المسمي
بالجهاد والنبات له عندنا ارواح بطنت عن ادراك غير الكشف اياها في العادة فالكل عندنا
حي ناطق شر بعد اسطر فكم وكمر في الاخبار نخذ لك قليل من ادعي لتاويلها اذ لا احد يقول
ان شعور الجهادات كشعور الحيوانات الظاهرة بحيث يدرك كل احد حتى يكون الحيل بظاهرها
اللفظ خلاف حزن العقلاء فيجب ان تكاثر لتاويل التحويز +

قوله تعالى - وقل لعباد يقولوا التي هي احسن
ترجمہ (اور آپ کہیں بندوں سے کہہ دیجئے کہ ایسی بات
کہا کریں جو بہتر ہو) ہمیں تمنا ہے کہ کیا ترمیمی کرنی تعلیم

قوله تعالى ربكم اعلم بكم الى قوله وما ارسلناك
عليهم وكيلا - ترجمہ (تم سب کا حال تمہارا پروردگار
خوب جانتا ہے - اے قورہ تعالیٰ - اور ہم نے آپ کو ان کا ذمہ دار بنا کر نہیں بھیجا) اس میں دلالت ہے کہ

قوله تعالى وقل لعباد يقولوا التي هي احسن
فيه ارشاد بالرفق مع المخالفين وكونه من اخلاق
الله ظاهر معلوم +

قوله تعالى ربكم اعلم بكم الى قوله وما ارسلناك
عليهم وكيلا - ارشاد بعد من التصديق احد اصلا
خوب جانتا ہے - اے قورہ تعالیٰ - اور ہم نے آپ کو ان کا ذمہ دار بنا کر نہیں بھیجا) اس میں دلالت ہے کہ
اصلاح میں کسی کے ورپے نہ ہو +

۶۶۶
وقت القتل ان وقت الانتقام
۶۶۶
انتقام میں جوش و خروش نہ کرنا

۶۶۵
مما لا يدرك بالحواس
۶۶۵
دعویٰ بہ دلیل کلامی نہ ہونا

۶۶۶
جوت التسبيح العالي والشجر الخفيف للجهدات
۶۶۶
شجر قالی در شجر ضعیف کا جھکاؤ میں ہونا

۶۶۶
الرفق بالخالق
۶۶۶
رفق سے نہ کرنا

۶۶۶
عدم الاتصال في التهم
۶۶۶
اسلام میں عصبہ تھمدی

قوله تعالى وكفى بربك وكيلًا في الرزق
واستدل بالآية على ان العصوم من عصمة
الله تعالى وان الانسياح لا يمكنه ان يجتري
بنفسه عن مواقع الضلال والان لقيس

وكفى بالانسان وكيلا لنفسه هذا

قوله تعالى امر انتم ان يعيدكم فيه
تارة اخرى ذكرهم ما دهاهم في الزمن
الماضي ازالة لتما ديم وبقدر اخير الجواب
عما عساه ان يجتلي في نفسك ان ائمة السلك
ينفون عن ذكر الماضى ويعيدونه سبحانه
كذلك لم يستقبل فينا في ما في القرآن
وجه الجواب ظاهر ان فهم ليس عامًا
بل هو مخصوص بمن زال غفلته واشتغل
بالحق سبحانه والامر في القرآن لمن هو في
غفلته ومعه من الحق سبحانه فلا تنافي بينهما

قوله تعالى - ولولا ان ثبتنا لك لقد كنت
تركن اليهم شيئًا قليلًا - وهذا كما انه لخص
في انه صلى الله عليه وسلم لو فهم بأجابتهم
ولم يكن كذلك هون في ان عصمة الله
تعالى هي الحافظ لا القوة النفسية فاذا
كان هذا في شان سيد المرسلين فكيف
بكت يا مسكين فكيف تغتر بتقدسك و
وتسبتك الباطنة التي عسى ان تكون هوة مزعومة

قوله تعالى وقل رب ادخلني مدخل
صدق واخرجني مخرج صدق في الرزق يكون
عاما في جميع الموارث والمصا دارام فيما اوجرت
السلالت الى الان ليجاء بهذا الدعاء في تقليده

قوله تعالى وكفى بربك وكيلًا ترجمه (اور آپ کا
رب کافی کا رسانہ ہے) روح میں ہے کہ اس میں لا
ہے کہ انسان مواقع ضلال سے بدون حفاظت حق
تعالیٰ کے خود نہیں بچ سکتا

قوله تعالى امر انتم ان يعيدكم فيه
ترجمہ (یا تم اس سے بیفکر ہو گئے کہ خدا تعالیٰ پر تم کو
صراحتی میں دوبارہ بجاوے) یہاں شبہ ہو سکتا ہے
کہ حق تعالیٰ نے ان کو حالت ماضیہ یاد دلائی اور اہل
طریق ماضی کے یاد کو جواب دیتے ہیں۔ جواب یہ ہے
کہ اہل طریق کا خطاب اون لوگوں کے لیے ہے جنکی
غفلت زائل ہو کر مشغول بن ہو گئے ہوں اور یہاں خطا
اہل غفلت کو ہے تاکہ اونکی تبادلی وغفلت دور ہو تو
دونوں خطاب میں امر مشترک مشغول بن کر نہا ہے

قوله تعالى - ولولا ان ثبتنا لك لقد كنت
اليم شيئًا قليلًا - ترجمہ (اور اگر ہم نے آپ کو
ثابت قدم نہ بنایا ہوتا تو آپ اون کی طرف کچھ کچھ جھکنے
کے قریب جا پونچتے) یہ نفس ہے اس میں کہ انبیاء کا
عاطف بھی حق تعالیٰ ہی ہے بہ دن اوس کے قوت قدر
کافی نہیں تو دوسرے کو تو اپنے تقدس و نسبت باطنہ پر
ناز کر نیک کوئی حق ہی نہیں اور ممکن ہے کہ خود وہ نسبت
ہی ہو ہومہ ہی ہو۔

قوله تعالى - وقل رب ادخلني مدخل صدق
واخرجني مخرج صدق ترجمہ (اور آپ یوں
دعا کیجئے کہ اے رب بجاوے غریب کے ساتھ پہونچاؤ
بجاوے غریب کے ساتھ بجاوے) اسی طرح سالک کو قلب

تمام الاموال على نفسه في الطريق
طريق حيا ودرمجا درگاہ

الحواس بوجه الثبات بن توكيد الماضى وحمل الطريق حقه
بواسطه جواب كنه اوردوا على خطاب كنه بن توكيد الماضى و
جواب كنه

مثل
مثل
مثل

تقليد
تقليد
تقليد

من حال الی حال فی کل وقت ولین فی
ای احوالہ نافع لہ وایہا اضر لہ

قوله تعالى وقيل جاء الحق وزهق الباطل
ان الباطل كان زهوقا۔ قلت الجملة الثانیة
الواقعة موقع التعلیل علی عموم الایة
فی کل حق وباطل۔ فدخل فیہ التعلیل
الظلمة الباطنیان ودخل فیہ حب الله
حب الخلق الی غیر ذلك مما یرومہ اهل العظام
ومن ثم قال فارس فی الایة کہا فی المرح

حالات میں ہر وقت اسکی دعا کی حالت تک کیونکہ اسکو کچھ
خبر نہیں کہ کون سی حالت اسکو نفع ہے اور کون سی حالت ہضر
قوله تعالى۔ وقيل جاء الحق وزهق الباطل
ان الباطل كان زهوقا۔ ترجمہ (اور کہہ دیجئے کہ
حق آیا اور باطل گیا گزرا ہوا۔ واقعی باطل چیز تو یوں ہی
آتی جاتی رہتی ہے) اخیر جملہ کا موقع تعلیل میں وارد
ہونا اس پر دل ہے کہ آیت ہر حق اور باطل کو عام ہے
اسمیں باطنی نور و ظلمت بھی داخل ہو سکے اور حسب
الحد و حسب الخلق بھی آگئی ہے

كل ما يحلک علی سلوک سبیل الحقيقة فهو حق وكل ما يحجبك و یفرق علیك فتنک فهو باطل
قوله تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء
ورحمة للمتوہنین فی الروح الاول اشارة
التحلیة والثانی الی التحلیة ۱۰

تو شفا و رحمت ہے (روح میں ہے کہ شفا و اشارہ ہے تحلیہ کی طرف ہے) تحلیہ کی طرف ہے

قوله تعالى ویسئلونک عن الروح قل الروح
من امر ربی وما اوتیتم من العلم الا قلیلا
فی المرح ای ہی من جنس ما استأثر الله
تعالی بعلمہ من الاسرار الخفیة التي لا تکاد تد
رکھا عیون عقول البشر وما اوتیتم من العلم
الا قلیلا لا یمکن تعلقہ بامثال ذلك و
هذا علی ما قبل ترک البیان وهو لھ عن

قوله تعالى ویسئلونک عن الروح قل الروح
من امر ربی وما اوتیتم من العلم الا قلیلا
ترجمہ (اور یہ لوگ آپ سے روح کو پوچھتے ہیں آپ
فرما دیجئے کہ روح میرے رب کے حکم سے بنی ہے اور تمکو
بہت تھوڑا علم دیا گیا ہے) اسمیں دلالت ہے کہ ہر
غیر ضروریہ کا تفحص مذہب ہے جبکہ اس آیت کا مدلول
ہی عن سوال کہا جاوے جیسا کہ ظاہر ہے

السوال ۱۰ وفیہ ان البحث عن الاسرار التي ليس لنا كثير فائدة فیہا عجبت وابتلی بہ
کثیر من المتشیخۃ الذین یعدون عاراعلیہم ان یقولوا فی شئی من العلوم انا لا ندری
والی الله المشتکی

قوله تعالى ولئن شئنا لنذہبن بالذی
اوحینا الیک۔ ترجمہ (اور اگر ہم چاہیں تو جبر
آپ پر دیتی بھی ہے سب سلب کریں) اسی طرح ان

زوال العقل مع المذہب بالاعتقاد مع الواجب
۱۰۵

التعلیم والتحلیة
۱۰۵

دوام الخصال عن الاسرار الخفیة وریبہ
۱۰۵

الروح من سلب النسبة
۱۰۵

ولا احد اعز على الله تعالى من حبيبه صلى
الله عليه وسلم فلما اخطب بعد ان
غیره منه صلى الله عليه وسلم

قوله تعالى وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر
فيهم طلب الخوارق فاذا كان مذموما
عن الانبياء فكيف عن الاولياء

قوله تعالى قل سبحان ربي هل كنت الا
بشار رسولاً نص في نفي قدوة المقبول عن
ما يطلب منه

تصحیح ہے کہ مقبولین کو نصیحت نہ تھی کہ جو ان سے درخواست کیا جو سے وہ اسکو پورا کر دیں

قوله تعالى قل لو كان في الارض ملئكة
يمشون مطمئننين لنزلنا عليهم من السماء
مكافا رسولاً لو شترط المناسبة بين العلم
والمتعلم للنفع ورعاية القوم هذا الشرط
معروف معلوم

متعلم میں مناسبت کا شرط ہونا ہے اور اس شرط کی رعایت قوم میں معروف ہے

قوله تعالى كلما خبت زدناهم سعيراً
فيه زدناهم نسب الى بعضهم من انقطاع
عذاب النار عن اهلها بعد مدة طويلة
ہے جو بعض کی طرف منسوب ہے کہ مدت طویلہ کے بعد عذاب نار منقطع ہو جاوے گا

قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق
فيه اشارة الى ذم من يكثر الطريق عن الطالبيين
کہا ہوا عاۃ الناقصين الذين يحسبون
ما سمعوا من مشايخهم دفتان ودفتر و
باختصاصهم بها ولا تشتم انفسهم بمشاكله
غیر ہمز فیہا و هذا اول دليل على

قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق
فيه اشارة الى ذم من يكثر الطريق عن الطالبيين
کہا ہوا عاۃ الناقصين الذين يحسبون
ما سمعوا من مشايخهم دفتان ودفتر و
باختصاصهم بها ولا تشتم انفسهم بمشاكله
غیر ہمز فیہا و هذا اول دليل على

قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق
فيه اشارة الى ذم من يكثر الطريق عن الطالبيين
کہا ہوا عاۃ الناقصين الذين يحسبون
ما سمعوا من مشايخهم دفتان ودفتر و
باختصاصهم بها ولا تشتم انفسهم بمشاكله
غیر ہمز فیہا و هذا اول دليل على

قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق
فيه اشارة الى ذم من يكثر الطريق عن الطالبيين
کہا ہوا عاۃ الناقصين الذين يحسبون
ما سمعوا من مشايخهم دفتان ودفتر و
باختصاصهم بها ولا تشتم انفسهم بمشاكله
غیر ہمز فیہا و هذا اول دليل على

سبب نسبت ڈرتے رہنا چاہیے کیونکہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سے زیادہ کون ہے جب آپ کے عطا ہونے
تو دوسرا کس حساب میں ہے

قوله تعالى وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر
ترجمہ

قوله تعالى قل سبحان ربي هل كنت الا
بشار رسولاً ترجمہ (آپ فرما دیجئے کہ سبحان اللہ میں بجز
اس کے کہ آدمی ہوں پیغمبر ہوں اور کیا ہوں) آپس

قوله تعالى قل لو كان في الارض ملئكة
يمشون مطمئننين لنزلنا عليهم من السماء
مكافا رسولاً ترجمہ آپ فرما دیجئے کہ اگر زمین پر
فرشتے ہوتے کہ اوسیں چلتے بٹتے تو البتہ ہم اون پر
سے فرشتے کو رسول بنا کر بھیجتے) وجہ اس حکم کی معلوم

قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق
فيه اشارة الى ذم من يكثر الطريق عن الطالبيين
کہا ہوا عاۃ الناقصين الذين يحسبون
ما سمعوا من مشايخهم دفتان ودفتر و
باختصاصهم بها ولا تشتم انفسهم بمشاكله
غیر ہمز فیہا و هذا اول دليل على

قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق
فيه اشارة الى ذم من يكثر الطريق عن الطالبيين
کہا ہوا عاۃ الناقصين الذين يحسبون
ما سمعوا من مشايخهم دفتان ودفتر و
باختصاصهم بها ولا تشتم انفسهم بمشاكله
غیر ہمز فیہا و هذا اول دليل على

قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق
فيه اشارة الى ذم من يكثر الطريق عن الطالبيين
کہا ہوا عاۃ الناقصين الذين يحسبون
ما سمعوا من مشايخهم دفتان ودفتر و
باختصاصهم بها ولا تشتم انفسهم بمشاكله
غیر ہمز فیہا و هذا اول دليل على

قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق
فيه اشارة الى ذم من يكثر الطريق عن الطالبيين
کہا ہوا عاۃ الناقصين الذين يحسبون
ما سمعوا من مشايخهم دفتان ودفتر و
باختصاصهم بها ولا تشتم انفسهم بمشاكله
غیر ہمز فیہا و هذا اول دليل على

قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق
فيه اشارة الى ذم من يكثر الطريق عن الطالبيين
کہا ہوا عاۃ الناقصين الذين يحسبون
ما سمعوا من مشايخهم دفتان ودفتر و
باختصاصهم بها ولا تشتم انفسهم بمشاكله
غیر ہمز فیہا و هذا اول دليل على

قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق
فيه اشارة الى ذم من يكثر الطريق عن الطالبيين
کہا ہوا عاۃ الناقصين الذين يحسبون
ما سمعوا من مشايخهم دفتان ودفتر و
باختصاصهم بها ولا تشتم انفسهم بمشاكله
غیر ہمز فیہا و هذا اول دليل على

قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن
رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق
فيه اشارة الى ذم من يكثر الطريق عن الطالبيين
کہا ہوا عاۃ الناقصين الذين يحسبون
ما سمعوا من مشايخهم دفتان ودفتر و
باختصاصهم بها ولا تشتم انفسهم بمشاكله
غیر ہمز فیہا و هذا اول دليل على

دعوى الخوارق
طلب خوارق کا مذہب ہونا

نفي قدوة المقبول
نہی قدوت مقبول ہونا

اشترط المناسبة بين العلم والمتعلم
شرط مناسبت کا شرط ہونا

رد انقطاع العذاب
انقطاع عذاب کا رد

دعوى العلم النقص
دعوی علم کا نقص ہونا

انهم في ضلال لما لم ياتوا بالبرهان المعروف لم
يتناها عن المنكر فان ابداء الحق مأمور به و
كما انه منه عن نعم العلوم الكشيفية لا ينبغي ان
قوله تعالى واني لظنك يا فرعون مذبذب
فيه ان رد الجواب بمثل ما يقال له لا ينافي
الكرم وكمال الخلق ومع هذا لم يتعد
عليه لسلام الحد فحقته انه قابل ظنه بظنه
مع كونه على يقين من كونه مذبذباً وليس فلا

لمفوضات کو سمجھتے ہیں جو اپنے مثل سے سن لے ہیں
اونکو صلہ ملے کیا خزان و فائن سمجھتے ہیں البتہ علوم
کشفیہ جزو طرق نہیں اونکو ظاہر نہ کرتا چاہیے

قوله تعالى - واني لظنك يا فرعون مذبذباً
ترجمہ (اور میرے خیال میں ضرور تیری کجی کے دن
آگئے ہیں) اس میں دلالت ہے کہ جواب ترکیبی کی
دینا جبکہ تسلیح و رعایت میں کوئی مصلحت نہ ہو کرم
کمال خلاق کے منافی نہیں

الجواب خلاف اللین الذی امر به لانه امر به ابتداء لعله يتذكر او يغشيه لا بعد اسائه
الادب وبقطع صوبی عليه السلام عن ايمانه فافهم

قوله تعالى - ويخزون للاذقان يبكون
ترجمہ (اور ٹوڑیوں کے بل گرتے ہیں روتے ہوئے)
اس میں خشیت حق سے رونے کی فضیلت ہے
(سورہ بنی اسرائیل تمام ہوئی)

قوله تعالى - ويخزون للاذقان يبكون
في فضل البكاء من خشية الله ولما تعلق
فضل الاعمال بالاختيارى منها ولم يكن
البكاء بالعين اختيارياً بل باللباء ما هو

اعمر من بقاء العين من بقاء القلب - وما عن القاسم كما في الروح ان البكاء على وجوه بقاء
الجمال على ما جملوا - وبكاء العلماء على ما قصروا - وبكاء الصالحين مخافة الغوت - وبكاء
الائمة مخافة السبق - وبكاء الفرسان من ارباب القلوب للهيبة والخشية ولا بقاء
الموحدین ام حيث نفى فيه البكاء عن الموحدین محمول على حالة غلبة التوحيد
عليهما اذ يحجب عنهم ما يجلب البكاء - تمت سورة بنی اسرائیل

اضافہ

از رسالہ تائید
سورہ بنی اسرائیل

قوله تعالى - اولئك الذين يدعون يبتغون
الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب

مِلْحَقَةٌ مِنْ سَأَلِ التَّائِدِ
الْمَذْكُورَةِ فِي اخِرِ التَّمْهِيدِ
سُورَةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ

قوله تعالى - اولئك الذين يدعون
يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب

اجواب باطل انبیا فی مطلقاً کمال الخلاق
جواب بالعلم حالات اقلانی میں

فضل البكاء من خشية
توت حوت ورسول فی فضیلت

یرجون رحمته وینافون عذابہ والوسيلة
الی اللہ تعالیٰ ہی التی یتوصل بها لوصول
اللہ جل و علا وذلك هو المجاهدات
والاذکار باللسان والقلب والمراقبات
فی الخلوای وکل من کان اقرب الی اللہ
تعالیٰ یعنی من کان اوصل الیہ فهو
اشد طلبا للوسيلة لانه ما من مصل
وقرب الا ففوقه درجات الوصول بلا
نهایة ومن کان اقرب کان اعرف به
وکان اشد طلبا للزبادة - انقحت الملقحة
تم الجلد الاول ویلیه الجلد الثانی انشا اللہ

رحمتہ وینافون عذابہ تمہیم (یہ لوگ جن کو
پکارتے ہیں وہ خود ہی اپنے پروردگار کی طرف
ذریعہ تلاش کرتے ہیں جو اہل میں زیادہ صاحب
قرب ہے اور وہ اللہ کی رحمت کے امیدوار
اور اس کے عذاب سے خائف رہتے ہیں) اور اللہ
کی طرف ذریعہ سے مراد وہ چیز ہے جو خدا سے
بزرگ برتر کے وصال کا ذریعہ بنائی جاوے
اور وہ مجاہدات اور اذکار لسانی و قلبی اور خلوت
کے مراقبات ہیں اور جس شخص کو اللہ کا قرب زیادہ
ہوگا یعنی جو شخص وصال زیادہ ہوگا وہ ذریعہ کا زیادہ
طالب ہوگا کیونکہ کوئی وصال اور قرب ایسا نہیں

جس سے اوپر وصال کے اور بے انتہا مراتب نہ ہوں اور جسکو قرب زیادہ ہوگا وہ اللہ کا ہوا سے زیادہ
ناید ہوگا اور زیادتی کا طلب کرنے والا ہی بہت ہوگا۔

مجلد اول تمام ہوتی

الہادی

مالہ جس میں شریعت و طریقت کے متعلق جامع چہریت و طریقت و اقلید
اسرار حقیقت حضرت حکیم الامت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی مدظلہم العالی کے علوم عقلیہ
و نقلیہ کا بیش بہا ذخیرہ ہوتا ہے جو ہر طبقہ کو نہایت مفید ہے جمادی الاول ۱۳۴۳ھ سے جاری ہوا ہے
جسکی سالانہ قیمت دو روپے آٹھ آنہ ہے اور بصورت وی چکر کا پڑتا ہے

صلنہ کا پتہ

محمد عثمان مالک کتب خانہ اشرفیہ دینیہ کلان پھلی

تربیتہ السالک و تنجیۃ الہالک

احکام باطنی کا مجموعہ ذکر و شغل کرنیوالے حضرات حضرت والا مدظلہم کی خدمت میں اپنے باطنی حالات عرض کرتے ہیں اور انکے جوابات حضرت والا مدظلہم عطا فرماتے ہیں وہ یکجا جمع کر لیتے جاتے ہیں اور وہ شائع ہوتے رہتے ہیں رسالین و مشائخ کیلئے اس بہتر کوئی کتاب نہیں ہو کہ روحانی مطب کہا جائے تو بجا ہوا اسکے مطالعہ سے سالک نفس شیطان کے دھوکے سے بچ سکتا ہے اور مشائخ کی بھی بہت سی مشکلات اس سے حل ہوتی ہیں یہ کتاب سالکین کیلئے خصوصاً اور عام مسلمانوں کیلئے عموماً نہایت ضروری ہو قیت جداول ۱۶

ایضاً حصہ دوم چھ آنے۔ (۶)

المصالح العقلیہ للاحکام الباطنیہ

یعنی

احکام اسلامی کی عقلی حکمتیں

کہلی بات ہے کہ جب غلام اپنے آقا کو خادم اپنے خدوم کو محکوم اپنے حاکم کو تسلیم کر لیتا ہے اور اسکی طاعت کرنے اور احکام کے بجالانے میں اپنی رائے کو دخل نہیں دیتا اور نہ کسی حکم کی علت و ریافت کریشکی کوشش کرتا ہے اور درحقیقت خادمانہ اور غلامانہ حیثیت کا اقتضار بھی یہی ہے کہ آقا کا حکم بلا چون چڑا تسلیم کر لیا جائے بلکہ کمال اطاعت تو یہ ہے کہ اگر آقا واقع کے خلاف دن کو رات کہے تو نادار و فرمانبردار غلام کی تصدیق کو نہیں شامل نہ ہو شیخ علیہ الرحمۃ نے خوب فرمایا ہے

اگر شہر روز را گویش است این چه بیای گفتن یک بار و بار
لیکن افسوس ہے کہ حق جل و علی شانہ جو حکم اعلیٰ

اور سلطان السلاطین ہوا اسکے احکام بجالانے میں (باد و جوہر اسکی خدائی تسلیم کریشکے) ہزاروں چیلے تراشے جاتے اور علتیں و ریافت کیجاتی ہیں خصوصاً آجکل نئی تعلیم کے اثر سے علت طلبی کی علت اور بھی زیادہ ہو گئی ہے اسلام کا صرف نام ہی نام ہے احکام سے ذرا بھی محبت و دلچسپی باقی نہیں رہی دہرووں اور لمحوں کی صحبت کے عقائد حقا کا مضحکہ اڑاتے ہیں اور تحقیق اسباب علی کو آڑ بنا کر عمل سے بے پروا ہو گئے ہیں مگر خدا نے تعالیٰ چیز لائے خیر عطا فرماتے علماء ربانی کو کہ وہ بھی ہدایت خلق کیلئے ہمیشہ اولوالعزمی سے کام لیتے ہیں اور احکام اسلامی کی حکمتیں و مصلحتیں بیان کر کے حیلہ جو طبعیتوں پر حجت پوری کرتے ہیں چنانچہ حضرت امام غزالی علیہ الرحمۃ و حضرت شاہ ولی اللہ رحمہما تعالیٰ انہیں اولوالعزم حکماء اہمت میں بین جنہوں نے خدا و ملکہ سے احکام شرعیہ کی باریکیاں بیان فرما کر بہت آواز و خیال و مطلق الغان لوگوں کو اسلام کا سچا مطلع و فرمانبردار بنا دیا ہے اور اس زمانہ میں حضرت مجدد الملتہ حکیم الامت مولانا شاہ محمد شرف علی صاحب تھانوی مدظلہم العالی نے المصالح العقلیہ اور زبان میں تالیف فرما کر آداب و انہند کیلئے رموز و اسرار شرعیہ کا ایسا پیش ہوا خزانہ جمع فرما دیا ہے جو ایک حق طلب حق پسند کیلئے ہدایت کا معقول ذریعہ ہو سکتا ہے ورنہ خود پسند و نفس پرست کیلئے تو دفتر بھی کافی نہیں ہے

نگوئی از سب بازیمچہ حور نے
کز و پندے نگیر و صاحب ہوش
و گر صد باب حکمت پیش ناوان
بخوانی آیدش بازیمچہ در گوش

تو بہت حصہ اول نہ آنے (۵۶) حصہ دوم بارہ آنے (۱۳)
ایضاً حصہ سوم بارہ آنے۔ (۱۴)

التكشف عن حقایق التصوف

یعنی حضرت الامام ظہیر کی مفید عوام و خواص فراط و
تفریط سے پاک سچے تصوف کی حقیقت میں نہایت

ضروری اور عجیب کتاب

بعد الحمد والصلوة کہ اس زمانہ پر فتن میں منجملہ دیگر اغلاط عوام
کے بڑی غلطی علم تصوف کے فہم میں ہوتی کسی نے تو قوالی دلی
بے قیدی کا نام تصوف رکھ لیا اور کسی نے محض رسوم کو تصوف
کہا اور کسی صرف کثرت اور اردو ظرافت کو تصوف کہہ دیا اس طرح
اس کے مسائل وحدۃ الوجود وحدۃ الشہود وغیرہ کے سمجھنے میں
صد ہا غلطیاں کیں اس فرقہ کو تو یہ ضرر پہنچا کہ اپنے عقائد
خراب کئے بعضے شرک تک میں مبتلا ہو گئے اور بعض حضرات
ایسے بڑھے کہ وہ نفوف کا اہل سے ہی انکار کر بیٹھے اور
حضرات اولیاء اللہ رحمہم اللہ کی شان میں سب او بی و گستاخی
سے پیش آئے اور مسائل تصوف نہ خیر ثابت بالکتاب اللہ
اعتقاد کر لیا اور تصوف کو خلاف شریعت کے سمجھ کر اس کے نام
سے کوسوں بھاگنے لگے انکو یہ ضرر ہوا کہ اس کے برکات و محروم
رہے اور قلب میں قساوت پیدا ہو گئی اور بعض حضرات شاہ ہیں
جو منکر نہیں اور حتمات اولیاء اللہ کے بھی معتقد ہیں۔ لیکن
شریعت کو تصوف کا غیر سمجھتے ہیں اور جس نظر سے اس علم
شریعت کو دیکھنا چاہیے اُس نظر سے نہیں دیکھتے اور ان کے
مسائل کو غیر ثابت بالانہ جانتے ہیں نظر برآن حکیم الامہ
جامع شریعت طریقت مولانا موصوف اللہ نے یہ کتاب
ایسی تالیف فرمائی جس سے ائمہ کی حقیقت اور اسکے
ضروری مسائل کی تحقیق جیسے لوگ ملے یاں کر سکتے ہیں انھیں
ہو گئیں جو لوگ سن راہ کو قطع کر رہے ہیں باوجود توجہ ہونیکا

ارادہ رکھتے ہیں انکو تو خصوصاً اور عامہ مومنین کو عموماً اس
کتاب کا مطالعہ کرنا بلکہ سینٹا سینٹا پڑھنا بہت ضروری ہے
انشاء اللہ تعالیٰ تمام اشکال حل ہو چکے علاوہ بہت سے
ایسے جدید فوائد ضروری دیکھنے میں آویں گے جو نہایت کارآمد ہیں
قیمت پانچ روپے۔ (حصہ)

تکلیل الیقین یعنی خلاصۃ سائنس اسلام

اگر دو زبان میں یہ پہلی کتاب جو دنیا کی جامعیت کیسا
سائنس و طبعیات کا پہلو لے ہو تو ہے یہ کتاب زیادہ تر ان
تعلیمیات کو کیوں اسطرح تالیف کی گئی ہے جو علوم مروجہ کی اثر سے متاثر
ہو کر شہادت میں مبتلا ہو جاتے ہیں یہ کتاب نیکو مسلمانوں
کیلئے بھی از میں ضروری اور نافع ہے دنیا میں کیا محققہ مت بہت
اول عقائد و اعمال کو کھل کر کے مذہب میں برہم کے شرکاء و خلاف
شرع رسوم کو نہایت وضاحت سے بیان کیا جو یہ سائنس اور طاعت
سے بھی جنوری انہما، نہ، نافع، بلکہ کوسوں اندام لگی کی تشریح
کر ہوا ہے۔ و نیاز کیلئے طاعت کے ضرر و ہونے کی حالت و نہ میں
اعضای و ضرر ہونے اور ترتیب کی حکمت۔ تاہم میں سبب یہ طرف
منکر کی حکمت۔ یہ تازوئی واپس تباہی۔ عذر و گئے معقول جواب
اعمال حج کی فلاسفی اور بت پرستی کی تخریب بیان۔ تعدد ازواج
کے متعلق نہایت عمدہ بحث۔ آسٹریا کا باب جو کہ شریعت و مذہب
کے قوانین میں روشنی۔ کہ زمانہ میں بے موہن نیچے صوفیوں کے
حالات۔ ائمہ کی قدامت کا ابطال خلاصہ ہی۔ کہ اصول
سے۔ و حقایق کہ ان میں عقل کی قیادت معلوم کرنے میں
اہل سائنس کی بددعا۔ حیات بعد المات کا عقلی ثبوت اور
فلاسفہ و شہادت کے جواب۔ اترجہ و سیم کے باہمی تعلق کی حقیقت انھیں
نہایت کے شکوک و شبہات کے جوابات جو کسی شبہ سے اسلام پر واپس
ہیں ان کتاب میں جو ہیں جو کہ اسلام و دین میں ایک یقین جاتا ہو

To: www.al-mostafa.com